



ISSN: 1817-6798 (Print)

Journal of Tikrit University for Humanities

available online at: www.jtuh.org/
JTUH
 مجلة جامعة تكريت للعلوم الانسانية
 Journal of Tikrit University for Humanities
shahirazad shihab 'ahmadMinistry of Education General directorate of
Salahdeen education

* Corresponding author: E-mail :

nar.ia73@yahoo.com
+9647702734635**Keywords:**The other Rumi
Cultural
Social
Praiseworthy
Satirist**ARTICLE INFO****Article history:**

Received	17 Oct 2023
Received in revised form	12 Dec 2023
Accepted	14 Dec 2023
Final Proofreading	15 Feb 2024
Available online	17 Feb 2024

E-mail t-jtuh@tu.edu.iq©THIS IS AN OPEN ACCESS ARTICLE UNDER
THE CC BY LICENSE<http://creativecommons.org/licenses/by/4.0/>

Journal of Tikrit University for Humanities

The Other Rumi in the Poetry of the Abbasid Era in the Third Century

ABSTRACT

After the Arab Islamic state expanded due to the Islamic conquests to spread the religion, other urban peoples, nations and cultures joined under its banner that differed from the culture and civilization of the Abbasid state, and this friction and diversity led to the diversity of the classes and spectra of the Abbasid society. The people who entered under the power of this states were considered as other especially the Roman "Rumi". Political tourism, and it has won appreciation, chief, major, important, and some, and it may assume the position of this political authority. This study dealt with the positive and negative sides, and a simple introduction was ensured and the first section was the last positive Rumi and the second section the last Rumi the negative, and the results of their policy that we will talk about.

© 2024 JTUH, College of Education for Human Sciences, Tikrit University

DOI: <http://doi.org/10.25130/jtuh.31.2.2024.06>

الآخر الرومي عند شعراء العصر العباسي في القرن الثالث الهجري

شهرزاد شهاب أحمد/ وزارة التربية - المديرية العامة لتربية صلاح الدين

الخلاصة:

إن أي توسع في الرقعة الجغرافية لأي بلد ، يقتضيه توسع وتداخل في المفاهيم والثقافات والحضارات . فبعد أن اتسعت رقعة وخارطة الدولة العربية الاسلامية بعد الفتوحات الاسلامية لنشر الدين ، أنضوت تحت لوائه أقوام وأمم وثقافات ونزعات حضرية أخرى، تختلف عن ثقافة وحضارة الدولة العباسية ،وهذا الاحتكاك والتنوع أدى الى تنوع في طبقات المجتمع العباسي وأطيافه . ومن هذه التغيرات التي طرأت على المجتمع العربي الإسلامي ،دخول الأعاجم لهذا المجتمع، المتمثل بالعنصر الرومي الذي كان آخر للعربي . وقد تبوء

هذا الآخر مكانة عالية في السلطة السياسية للدولة ، وحاز التقدير من خلال سياسته الإدارية ولعب دوراً مهماً ، والبعض حاز الذم والاقصاء. وقد تناول البحث صورة هذا الآخر من الناحيتين الإيجابية والسلبية، وقد تضمن مقدمة يسيرة وفصلين الأول: الآخر الرومي الإيجابي، وتضمن مبحثين الأول: الآخر الرومي لغةً واصطلاحاً والمبحث الثاني: الآخر الرومي السلطوي الممدوح والفصل الثاني: الآخر الرومي السلبي: المبحث الأول: الآخر الرومي السلطوي المهجو والمبحث الثاني : الآخر الرومي الاجتماعي والثقافي وماتج عن سياستهم هذه من نتائج سنتحدث عنها في هذين الفصلين .

الكلمات المفتاحية: الآخر الرومي - الثقافي - الاجتماعي - الممدوح - المهجو

الفصل الاول : الآخر الرومي عند شعراء العصر العباسي في القرن الثالث

المبحث الاول :- الآخر الرومي لغة واصطلاحاً

الآخر لغةً : ورد ذكر الآخر بمعانٍ عدة ، ومنها الآخرُ: خلافُ الأولِ ،وهي بهاءٍ، والغائب، كالأخير ، وبفتح الخاء: بمعنى غير، وآخرياً، أي: آخر كل شيءٍ⁽¹⁾ و(الآخر): بفتح الخاء أحد الشئيين وهو أسم على أفعل والأنثى (أخرى) وفيه معنى الصفة ، و(أخرى) تأنث آخر⁽²⁾. قال تعالى ((أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ)).سورة البقرة [١٨٤].

والآخرُ بمعنى (غير) كقولك رجلٌ آخرٌ، وثوبٌ آخرٌ وأصله أفعلٌ من أحر (التأخر) ثم صار بمعنى المغاير⁽³⁾،

، وتصغير (أخر) هو (أويخر) جرت الألف المخففة عن الهمزة ، مجرى ألف ضاربٍ. وقوله تعالى : ((فأخران يقومان مقامهما)) فسره ثعلب فقال : فمسلمان يقومان مقامَ النصرانيين يظلفان أنهما أختانا ،ثم يُرتجَعُ على النصرانيين ، وقال الفراء معناه وأخران من غير دينكم من النصارى واليهود ، والجمع بالواو و النون ، والأنثى أخرى ، وقوله تعالى: ((وَلِي فِيهَا مَّأْرِبٌ أُخْرَى)) جاء على لفظ صفة الواحد لأن مآرب في معنى جماعة أخرى من الحاجات ولأنه رأس آية ، والجمع أخريات وأخرٌ، ومعنى آخرُ شيء غيرُ الأول ، وقول أبي عيال :

إذا سَنُنُ الكَتِيبَةَ ص دَّ عن أخراتها العُصْبُ⁽⁴⁾

الآخر إصطلاحاً :-

في الدراسات الأدبية إنَّ لكل (أنا) هنالك (آخر) قد يوافقه أو يخالفه في الرأي والمعتقد،(وهو مصطلح برز في الدراسات الأدبية المقارنة، وفي الأستشراق ، والخطاب الأستعماري وما بعده).

الآخر هو المختلف حضارياً وثقافياً عن المجتمع العربي ، فالآخر نستطيع أن نصفه بأنه هو كل من لا ينتمي الى موطن الذات ، ولا يحمل هويتها ولا ينتمي الى خصائصها الحضارية والثقافية والاجتماعية والسياسية .(5)

وهكذا بدأ الصراع مابين (الذات) ونعني بها هوية كل انسان ، وانعكاس هذه الذات متمثلاً بالآخر المغاير ، الذي لا يبرز لنا وجوده إلا من خلال الاحتكاك المباشر مع الذات الأخرى ، من خلال طرق التواصل السياسية والاقتصادية والدينية والاجتماعية ، وغيرها من العلاقات التي تحكم هذه العلاقة سواء سلباً أو ايجاباً .

إنّ هذا الاتصال المباشر بدأ ، عندما أصبحت الهوية وتحقيق الذات ، باتت تشكل عبئاً وتهدد كيانه ووجوده ، فالمرء لا يستشعر أهمية هويته ، إلا في ظل صعاب ومحن يتعرض لها عندما يواجه هذا المختلف أو الآخر ، حينها يحاول أن يتمسك بأصوله ووجوده ، الذي يمنحه الإحساس بعظم الذات وهويته وتميزه واختلافه عن الآخر ، فيشعر بواجبه لحماية وتعزيز هذه الهوية والمكونات ، مهما كانت التحديات حتى تصبح (أناه) وهذه المكونات شيئاً واحداً .(6) وأصبح الآخر يمثل تحدياً للذات وتهديداً لها ، ويشكل جزءاً من نظرتنا الى الذات فهو موضوع إغراء ومنبعاً للحبيطة والحذر .(7) وليس الشعراء فقط أخذوا على عاتقهم التعامل والمواجهة مع هذا الآخر ، فقد كان دور العلماء أثر في الحد من بعض النزاعات خاصة وأن الامة الإسلامية تعرضت لمخاطر كبيرة من قبل الاعداء وإصلاح ذات البين .(8)

المبحث الثاني : الآخر الرومي السلطوي الممدوح

إن المكانة السياسية التي نالها هذا الآخر الرومي ، في ظل الدولة العباسية ، والتي منحته سلطة عالية ، خولته للتصرف في الأمور الاقتصادية والاجتماعية والسياسية وأبداء المشورة والرأي في إمرور الدولة ، ومن هذه السلطات فئة الكُتّاب الآخر الرومي ، قد نالهم من مدح الشعراء نصيب وافر بمكانتهم من السلطة والدولة ، فالبحتري يمدح مكانة أبا نوح عيسى بن إبراهيم .(9)

فكان يروم ودّ أبي نوح ، ليصل الى عطاءه ورفده فأستعار له اللباس الذي يحفظ الأنسان وبقية ، فيقرنه بالعطاء الذي يحفظ كرامته ، فيختار من صفاته النفسية والخلقية المدخل لمدحه فقال : (10)

وعلى أبي نوح لباس مَحَبَّةٍ تُعْطِيهِ مَحْضَ الْوُدِّ مِنْ أَعْدَائِهِ
تُنْبِي طَلَاقَةَ بَشْرِهِ عَنْ جُودِهِ فَتَكَادُ تَلْقَى النُّجْحَ قَبْلَ لِقَائِهِ
وَضِيَاءُ وَجْهِهِ لَوْ تَأَمَّلَهُ إِمْرُؤُ صَادَى الْجَوَانِحِ لِأَرْتَوَى مِنْ مَائِهِ

ويستعين بالصفات الحسية المعنوية، لتمثيل دور هذا الآخر الرومي الممدوح، فيصفه بالمعايير والفضائل النفسية، التي عدّها المعايير التقليدية التي يُمدح بها من كرم وجود ، ولبراعة الشاعر في إختيار هذه الصفة الجود والكرم والعطاء له، فيجعل من تشبيه جوده بعطاء الديمة ، وأثبت صفة الوفاء في جوده الذي إكتسبه ، وهو في مدحه يسترفده بأن لايتغير عن طبعه وكرمه .فقال فيه :⁽¹¹⁾

جَزَى اللهُ أَبَا نوحٍ جَزَاءَ الْمُحْسِنِ الْمُجْمِلِ
وَتَمَّتْ عِنْدَهُ النَّعْمَاءُ فَهُوَ الْمُنْعَمُ الْمَفْضِلُ
تَوْلَانِي بِمَعْرُوفٍ كَسَيْلِ الدِّيمَةِ الْمُسْبِلِ
أَخَّ مَا غَيَّرَ الْعَهْدَ أَلَّ ذِي كَانَ وَلَا بَدَّلَ
عَلَى شَيْمَتِهِ الْأُولَى وَفِي مَذْهَبِهِ الْأَوَّلِ

ويبدو الدعاء كان وسيلة الشاعر، للوصول لقلب ممدوحه السلطوي الكاتب أبي نوح ،فيقرن سلامته ومرضه بسلامه الأمير الفتح ،فيجعله قريناً ونفساً واحدة، مشتركة بالكرم والعطاء وإن كان إحداهما سيّداً والآخر عبداً وقد إستعان بالألفاظ الدينية التي هي منبعاً يغرف من حوضه ليصف كرمه فقال :⁽¹²⁾

فَأَسْلَمَ أَبَا نوحٍ فَإِنَّكَ إِنَّمَا تَهْوَى السَّلَامَةَ كِي تَجُودَ وَتَحْمَدَا
وَهَنَّتْكَ عَافِيَةَ الْأَمِيرِ فَإِنَّهُ قَدْ رَاحَ مُجْتَمِعَ الْعَزِيمَةِ وَاعْتَدَى
وَمَرِضْتُمَا وَفَقَاً فَكَانَ دُعَاؤُنَا أَنْ تَشْفِيَا وَتَكُونَ أَنْفُسُنَا الْفِدَا
وَالنَّفْسُ وَاحِدَةٌ وَإِنْ أَصَبَحْتُمَا شَخْصَيْنِ غَارَا بِالسَّمَاحِ وَأَنْجَدَا
رُوحٌ تُدَبِّرُ مِنْكُمَا وَإِنْ أَصَبَحْتُمَا بَدَنَيْنِ : ذَا عَبْدًا ، وَهَذَا سَيِّدَا

ويصف البحثري مدى صدق وولاء أبي نوحٍ للأمير، وأن تبقى علته ويسلم أميره ، ويعتذر لتقصيره ويلمح سببه هو حاجب قصر البرج ، فقال:⁽¹³⁾

ويكفي الفتى من نُضْحِهِ وَوَفَائِهِ تَمَنِّيهِ أَنْ يَرْدَى وَيَسْلَمَ صَاحِبُهُ
فَلَا تَحْسَبَنَّ تَرْكِي الْعِيَادَةَ جَفْوَةً وَلَا سُوءَ عَهْدٍ جَاذِبْتِي جَوَازِبُهُ
وَمَنْ لِي بِإِذْنِ حِينَ أَغْدُو إِلَيْكُمَا وَدُونِكُمَا الْبَرْجُ الْمُطَلُّ وَحَاجِبُهُ

ومن الآخر السلطوي من الذين ذكروهم البحتري، بتعداد صفاته ومنجزاته الحسن بن مخلد⁽¹⁴⁾، ويبدو إن الشاعر يتخير ممدوحيه في السلطة لأجل نوال حاجة، فيقارن منزلته بالبرق ويرجح كفته للممدوح قائلاً فيه:⁽¹⁵⁾

ما أنت ك الحسن بن مَخْدُ لَدَ في أَقْتْرَابِكَ وانتَوَاك
إِنِّي وَجَدْتُ ثَنَاءَهُ في الناس أَشْرَفَ من ثَنَائِكَ
وَأرى نَدَاهُ بِمالِهِ يَعْلُو نَدَاكَ لَنَا بِمَائِكَ
ونقيصُهُ السببي سَيِّدُ بِكَ وَالْمُنَمَّمُ من عَطَائِكَ
بمطالِهِ إِنِّي أَعُ دُ مِطَالُهُ من غَيْرِ رَائِكَ

ويبرز البحتري مركز ممدوحه ،مفصلاً بمكانته كوزير للدولة ، ذا جلد وقوة وحنكة سياسية وإدارية في حسن تدبير أمور الوزارة والتمرس فيها ، فهي فيه ميزة بلا انتحال ولا دعوة غير صادقة برفده بالمال والدنانير .فيمدح صاعد بن مُخَلَّد مفصلاً بمكانته السياسية ذي الوزارتين ، وأبنه أبا عيسى⁽¹⁶⁾، فقال فيه⁽¹⁷⁾

إذا نحن دافعنا الخطوب بذي الوزا رَتَيْنِ شَعَلْنَا هُنَّ بِالْمَرِسِ الْأَلْوَى
بَلَى لِأَبِي عَيْسَى شَوَاهِدُ بَارِعِ من الفُضْلِ ما كان إِنْتِحَالاً ولا دَعْوَى
ولعلَّ أبا عيسى يَفْكَ بَطولِهِ رِقَاباً من الأحبابِ قد كَرَبِتِ تَتْوَى
وما شطط أن أُتْبِعَ الرُّغْبَ أَهْلَهُ وَأَنْ أَطْلُبَ الجَدوى إلى واهب الجدوى
دنانير تُجْزى بالقوافي كأنما مُمَيِّزُهَا بِالْقَسَمِ عَدَلٌ أو سَوَى

وأبو هفان يمدحهم بأسلوب غير مباشر، فيتخذ من أسلوب المدح بما يشبه الذم ، فيجعل من كرمهم وكثرة إعطائهم المال وشدتهم ولينهم مع البعض عيباً ومعياراً لمدحهم فقال فيهم :⁽¹⁸⁾

عيبُ بني مَخَلَّدِ سماحُهُم وَأَنَّهُم يُتْلَفُونَ ما مَلَكُوا
وَأَنَّ فيهم لمن يلاينهم لِيَنَّ وفيهم لغيرهم حَسَكُ

وأصبحت عادة الشعراء، التهنية بأعياد هذا الآخر ،مقصدًا ومطلباً لنيل رفدهم وكرمهم ووصلهم من خلال مدحهم ، فالبحتري ذكر عبدون بن مُخَلَّد⁽¹⁹⁾ ، في لهوه وراحته في قطربل، وذكر لنا شيء من عدته هما الأبريق والقدرح وهما مايطرب ويشرب منه زوار هذه الاديرة .فقال البحتري في عبدون :⁽²⁰⁾

لِيَكْتَتِفِكَ السُرورُ والقَرَحُ ولا يَفْتَتِكَ الإبريقُ والقَدَحُ

فَتُحْ وَفِضْحٌ قَدْ وَافِيَاكَ مَعاً فَالْفَتْحُ يُفْرَأُ وَالفِضْحُ يُفْتَنُّ
والْيَوْمُ دَجْنٌ وَالدَّارُ قَطْرِبِل فِيهَا عَنِ الشَّاعِلِينَ مُنْتَزِحٌ
فَأَنْعَمَ سَلِيمِ الاَقْطَارِ تَعْتَبِقُ ال صَهْبَاءَ مِنْ دَنِّهَا وَتَصْطَبِحُ

حتى إن ولديه قد نالا حضاً بشعرومدح الشعراء، فالبحتري يشيد بكرم أبا عيسى العلاء ويشبهه بالغيث⁽²¹⁾

هَلَّا شَكَرْنَا الْأَيَّامَ جُودَ أَبِي عَيْسَى وَمَا قَدْ رَأَتْهُ مِنْ عَجَبِهِ
يَبْتَدِرُ الرَّاعِبُونَ مِنْ يَدِهِ وَقَائِعَ الْغَيْثِ غِبًّا مُنْسَكِبِهِ

و يمدح الشاعر ابن الرومي أبا عيسى العلاء وينسبهم الى العرب القحطانية، فقال فيه: ⁽²²⁾

وَأَنْتُمْ أَنْاسُ تَاجِ قَحْطَانَ فَيْكُمْ وَدَارِكُمْ دَارَ الْمَقَاوِلِ نَاعِطٍ
يَمَانُونَ مَيْمُونُو النِّقَائِبِ لَمْ يَزَلْ لَكُمْ نَسَبٌ فِي مُحْتَدِ الْقَوْمِ وَاسِطِ

ويسترفد ابن الرومي عطاء صاعد، فيجعله كماء الحياة لمن فاز به، والشباب يتجدد عطاؤه بل ويجعل من

إسمه صفة متجدرة فيه وجديرٌ في إكتساب المعالي فقال: ⁽²³⁾

عَلَى أَنَّ الْمَأْمُولَ مِنْ فَضْلِ صَاعِدٍ عِزَاءً جَمِيلاً بَلْ سَبَاباً يَتَجَدَّدُ
سَتَنْظَهُرُ نِعْمَاءُ عَلِيٍّ فَأَعْتَدِي وَغِصْنُ شَبَابِي لِيِنَّ الْمَتْنَ اغْيَدُ
لِعَمْرِي: لئن أَضَحْتَ وَزَارَةَ صَاعِدٍ تُنْتَنِّي لَقَدْ أَضْحَى كَرِيماً يُوْحِدُ
وَزَارَتَهُ شَفَعٌ وَذَاكَ بِحَقِّهِ كَمَا أَنَّهُ وَتَرَ إِذَا عُدَّ سَوْدُدُ
كَأَنَّ أَبَاهُ يَوْمَ سَمَّاهُ صَاعِداً رَأَى كَيْفَ يَرْقَى فِي الْمَعَالِي وَيَصْعَدُ

حتى ليطري الشاعر ابن الرومي صاعداً ويغالي في مدحه، بأن الله والنبي محمد والناس جميعاً، وسيشكر الله

سعيه ومواقفه في خمد نيران الفتن ، فقال : ⁽²⁴⁾

لَيْشُكْرَ بَنِي الْإِسْلَامِ نِعْمَةً صَاعِدٍ بَلِ النَّاسُ طُرّاً قَوْلَةً لَا تَقْنُدُ
وَإِنْ تَكْفُرُوا فَاللَّهُ شَاكِرٌ سَعْيِهِ عَلَى الْكَافِرِيهِ وَالنَّبِيِّ مُحَمَّدُ
لَأَطْفَاءً نَاراً قَدْ تَعَالَى شَوَاطِئُهَا وَأَوْقَدَ نُوراً كَادَ لَوْلَاهُ يَحْمَدُ

ويعتذر ابن الرومي من صاعد من طول قصيدته فيه ، فيعلل السبب الحقيقي وراء ذلك بأنه وجد فيه خصال

نجيبة تتراسل الكلمات والمعاني والصفات كالسيل دون توقف فقال فيه : ⁽²⁵⁾

لم أطلها كما أطل رِشاءَ مانحُ ساءَ ظنُّه بقليب
حاش لله ليس مثلي تظنِّي ظنَّ سوءٍ بمُستفانك القريب
غيرَ أني إمرؤٌ وجدْتُ مقالاً مُستتباً في كلِّ قَرَمٍ نجيب
فأطلتُ المديحَ ما طالَ فيهم معَ أنِّي قَصَّرتَ غيرَ معيب

وقال في أحمد بن اسرائيل (26) ، طالباً رفته، متغزلاً بجماله بحوار أستفهامي بمكانته السياسية، مذكراً له بواجبه كسيد تجاه أتباعه : (27)

إن كنتَ تعطيني عطا ءك للهلال إذا بدا
فيحق لي في كل ما لاقيتني أن أرفدا
ولما لعبدك واجب لكن لكونك سيّدا.

وقال فيه أيضاً: (28)

يرى ما وأى عنه الرجاء كما وأى وما وعدتُ منه الظنون كما وعد
ويعطي فيكفي بدء جدواه عودها الا هكذا فليمنع اليوم رُفدَ غد

أما في الآخر السلطوي ، أبي الحسن النصراني كاتب القاسم (29)، فلا يمانع الشاعر أن يكون عبداً له، مادام إنه طالباً رفته ، لنيل مكانة وحظوة وسيادة وجاه فقال فيه :

إجعل لعبدك رُفداً فمزحُ رُفدك جُدُّ
لازلتُ تُبلي أنوفاً كأنفه ، وتُجدُّ
مُقدماً ألف نِدِّ له وما لكِ ضدُّ

وقال فيه : أبا حسن إنني ناصحُ وقلَّ لكِ النصحُ أن ترفده
إما تتطيّرُ من أن تكو ن تُقصي إمرءاً وأسمه مسعده

الفصل الثاني: الآخر الرومي السلبي

المبحث الاول : الآخر الرومي السلطوي المهجو : ونقصد به الآخر الذي كان يمتلك زمام السلطة والأدارة في الدولة ،سواء أكان عدو أم صديق،فكان موقف الشاعر أبو تمام واضحاً وجلياً، عندما رصد وأرّخ لكل

مايتعلق بهذا الآخر الرومي في صراعه مع المسلمين، فأبو تمام سطر إنتصارات المأمون على الروم في (حصن قرّة) وحربه معهم ،معركة دينية من الطراز الأول .⁽³⁰⁾

فعندما يتحول الكلام الى المساس بالموروث الديني، نجد الشاعر أبو تمام يكتف صوره في أروع هيكلية ، مملوءة بالتفاصيل الدقيقة ، حينما صور هزيمة الأمبراطور توفلس⁽³¹⁾ في معركة عمورية أبرز فيها ، معاني وأفكار وتصورات عميقة واصفاً الحرب ، بدقة عالية وخيال بارع ما آلت اليه أحوال هذا الآخر،فالحرب لأتستشعر بالكلام وإنما بالحضور والمشاهدة، فبالصورة البصرية صور مشاهد الهزيمة وأهوالها وصخبها المتناقض ، من خلال لفظتي سكتة وصخب والتي أخرست كل منطق وقيدت كل حُطى فقال: أبو تمام⁽³²⁾

لَمَّا رَأَى الْحَرْبَ رَأَى الْعَيْنِ تُوْفِلِسُ وَالْحَرْبُ مُشْتَقَّةُ الْمَعْنَى مِنَ الْحَرْبِ⁽³³⁾
ولى وقد أَلَجَمَ الْحَطِيءُ مَنْطِقَهُ بسكتةٍ تحتها الأحشاء في صخبٍ

ويصور أبو تمام ويصف هزيمة الآخر منويل⁽³⁴⁾ ويصوره بصورة حربية، يتمنى فيها أشياء مستحيلة التحقق ، يقرن فيها الجوامد فيتمنى المدينة جبل والحصن غار ، فأختار الشاعر من الجبل الأصم والغار تشبيهاً جميلاً لأنكسار وخسران هذا القائد فقال⁽³⁵⁾

إِلا تَتَلَّ مَنْوِيلَ أَطْرَافِ الْقَنَا أَوْ تَتَنِّ عَنْهُ الْبَيْضُ وَهِيَ جِرَارُ
فَلَقَدْ تَمَنَّى أَنْ كَلَّ مَدِينَةَ جَبَلٍ أَصَمٍّ وَكَلَّ حَصْنِ غَارُ
إِلَّا تَغَرَّ فَقَدْ أَقَمْتَ وَقَدْ رَأَتْ عَيْنَاكَ قَدَرَ الْحَرْبِ كَيْفَ تَغَارُ

ويصف البحثري ما حققه القائد أبا سعيد من إنتصارات على الروم ومدن كثيرة، كما يصل المحبوب لمحبيبته إستعارةً لكثرتها، ويندد بهزيمة قائدها منويل ،الذي أعتقه بعد أن كان سيصبح أسيراً ، هذه الخيول الاصلية وضمنَ القدر فيقول: ⁽³⁶⁾

ووصلت أرض الروم وصل كُنَيْرٍ أَطْلَانِ عَزَّةً فِي لَوَى تَيْمَاءِ
أشلى على منويل أطراف القنا فَنَجَا عَتِيقَ عَتِيقَةَ جَرْدَاءِ
ولو أنه أبطأ لهن هنيهةً لَصَدْرَنَ عَنْهُ وَهَنَّ غَيْرُ ظِمَاءِ
فلئن تَبَّعَاهُ الْقَضَاءُ لَوْقَتِهِ فَلَقَدْ عَمَمَتْ جُنُودَهُ بَفَنَاءِ
أَتَكَلَّتْهُ أَشْيَاعُهُ وَتَرَكَتُهُ لِلْمَوْتِ مُرْتَقِبًا صَبَاحَ مَسَاءِ
حتى لو ارتشفت الحديد أذابه بِالْوَقْدِ مِنْ أَنْفَاسِهِ الصُّعْدَاءِ

حتى أن البحثري ليأمل أن تصل جيوش المتوكل الى الخليج (البسفور) ،ليقوى عزيمته في الأمعان بالوصول وملاحقة فلول الروم داخل أراضيهم ، ويؤرخ لهذا الحدث في شعره فقال: (37)

بكرت جيادك والفوارس فوقها بالمشرفية والوشيج الذبيل
غُرّاً مُحجّلة تحاول وقعة بالروم في يوم أغرّ محجّل
وأظنُّ إنَّكَ لا تردُّ وجوهها حتى تَنبِيخَ على الخليج بكلّكل

وأعدّ لهم العدة عندما نوى المتوكل المسير الى دمشق سنة ٢٤٣هـ ودخلها سنة ٢٤٤هـ ، ووجّه بُعَا من دمشق لغزو بلاد الروم في شهر ربيع الآخر فغزا الصائفة ، وكان من آثارها فتح مدينة صُمَّلَة (38) بفرسان عُدتها الأيمان والتقوى مختاراً لها العدة والخيول النجيبة التي تسابق في كرها كل غمرة فيه ويسمهم بالطغيان فقال: (39)

ولما طَغَت في دارها الروم وأعدت سفاها رماها جعفر بحصادها
أعدّ لها فرسان جيش عرمرم عِدَاد حصى البَطْحَاء دون عدادها
كتائبُ نصر الله أمضى سلاحها وعاجل تقوى الله أكثر زادها
فلا تكثر الروم التَشَكِّي فأنته يراوحها بالخيول إن لم يفادها
ولم أرَ مثل الخيل أجلى لغمرة إذا أختلفت في كَرَّها وطرادها

وقد يمعن الشاعر في ذكر تفصيلات هذه الهزيمة ، كما فعل الحسين بن الضحاك (40) ، عندما فرق جمعه قادة المعتصم ، فجعل التشخيص في فعل الطعن وهو المحسوس وأضفى عليه معانٍ محسوسة ، فوسمه بالصدق تعبيراً عن الانتصار وهزيمة للاعداء الروم بتشتيت شملهم ، فقال: (41)

وقرأ توفيل طعناً صادقاً فصّ جمعيه جميعاً وهزّم
قُتِلَ الأكثرُ منهم ونجا مَنْ نجا لِحماً على ظَهْرٍ وصمّ

ويصف الحسين بن الضحاك توفيل ، بالضعف الفكري والأضطراب العقلي في خطابه له قائلاً ، إنَّ تأريخه كله ملئ بالأنهزام والضعف أمام المسلمين ، فمصيره كمصير من سبقه ، نصيب من هذا الأنهزام والأنكسار فقال: (

إن يشك توفيل بتأريخه فحق ان يُعذر بالشكوى
يارب قد أملكك من بابك فأجعل لتوفيلهم العُقبى

ويقتبس الشاعرُ عبد الملك الزيَات⁽⁴³⁾، من الموروث الديني والعقائدي في تعزيز صورة أنتقام الخليفة المعتصم وما أنزل بهم من عقاب، فيضيف على فعله ملامح القدسية وأنه مختارٌ لهذه المهمة، حتى فكأنه يشبهه بالملك الذي ينزل العقاب الآلهي بالكافرين بالأبادة، فيكرر لفظ (أباد)، وكذلك لفظة الزلزال وماتستدعيه صورته من مشهد رعب لما آلت إليه أحوال ملك الروم، من تفكك وتشتت ومقتلة عظيمة فقال فيه: (44)

مَلِكٌ بِأَرْضِ الرُّومِ أَنْزَلَ نَقْمَةً وَأَبَادَ مَالاً أَهْلَهَا يُحْصَوْنَهُ
وَأَبَادَ مَالِكَهَا وَقَلَّ جَنُودَهُ طَغَنًا وَزَلْزَلَ مُلْكَهُ وَحِصُونَهُ

وحين يكرر الشاعر ابن الزيَات مواطن إنكسار وضعف قادة الروم في معركة عمورية، فهو يوجه سهام الهجاء والذم لما آل إليه حالهم، فهم إما قتلى وإما مكبلين بالسلاسل والقيود، بحيث جعل من كلمة التحجيل لقائدهم باطس⁽⁴⁵⁾. ولتقوية معنى الأذلال عندما تكون في الأقدام سلاسل الأسر يساقون سوقاً فقال: (46)

فَأَبَادَ سَاكِنَهَا وَحَجَّلَ بِاطِسًا حَلَقًا أَذَلَ اللَّهُ مَنْ يَحْوِيَنَهُ
قَتَلَى يُنْضِدُهُمْ بِكَلِّ طَرِيقَةٍ نَضْدًا تَخَالَ مَرَاقِبًا مَوْضُونَهُ
فَهُمْ بُوَادِي الْجَوْنِ قَتَلَى فُرْقَةً وَقِبَائِلَ فَرَّقَ مَلَأَنَّ سَجُونَهُ

ويشيع عند علي بن الجهم، ذكر الألفاظ الدينية للنيل من معتقداتهم، وتنديداً لمواقفهم في هجاءه، بالمذاهب كالروافض وبالذعوة كالنصارى وأهل الاعتزال فهم عملة واحدة بنظره فقال: (47)

وتضافرت الروافضُ والنَّصَارَى وَأَهْلُ الْعِتْرَالِ عَلَى هَجَائِي

ثم يذكرهم بموقف لا يحسد عليه أحد، عندما صلب الخليفة أعدائه من مازيار وبابك والنصارى ويقصد بهم قائد الروم باطس، بأن صلبهم جميعاً على خشبة واحدة تلو الآخر وكأنما هم في نظام لا يخطئه حساب. فالدين قد أعزَّ وتُصِرَ بفضل بطشه بأعدائه من روم وخارجين عن سلطة الدولة فقال: (48)

نَصَبَتْ الْمَازِيَارَ عَلَى سَحَوِّ وَبَابِكَ وَالنَّصَارَى فِي نِظَامِ
مَنَاطِرُ لَا يَزَالُ الدِّينُ مِنْهَا عَزِيزَ النَّصْرِ مَمْنُوعَ الْمَرَامِ

ويندد الشاعر البحتري بموقف الآخر النصراني، فيهجو يعقوب بن الفرج الجهبذ بجلب⁽⁴⁹⁾، بأمساك حقه عنه، والتكبر وأخذ ماله، ويعده بما لا يُيسرُهُ فقال فيه: (50)

وَإِنْ حَالَ مِنْ دُونِ حَقِّي فَلَمْ يُسَلِّمَهُ يَعْقُوبُ مُتَنِدِّ لَمْ يُهَجِّ
أَيُّتِلِفُ يَعْقُوبُ مَالِي لَدَيْ هِ وَيَعْقُوبُ مُتَنِدِّ لَمْ يُهَجِّ

وَإِنِّي مَلِيٌّ بِالْأَلَا يُسْرَ بِمَا نَالَ مِنِّي وَلَا يَنْتَهَجُ

ثم يحتكم البحترى في قضيته معه ، بأسلوب الحجاج والمحاورة ويصفه بالسّمح أي الغباء ، ويحاكمه بالصدق والحجة عليه بالحق والشاهدالحق فكلها لن تبرئ ساحتة ، في ظلمه له فقال : (51)

أَبَا يَوْسُفَ سَمِجٍ مَا أَتَيْتَ تَ وَلَمْ يَكُ مِثْلَكَ يَأْتِي السَّمِجُ
وَشَرُّ الْمُسِيئِينَ ذُو نَبْوَةٍ إِذَا لِيَمٍ فِيهَا تَمَادَى وَلَجَّ
هَلُمَّ إِلَى الصَّدَقِ نَسْرِي إِلَيْهِ هِ بِحُجَّتِنَا فِيهِ أَوْ نَذَلِجُ
وَنَعْتَمِدُ الْحَقَّ حَتَّى يُضِيئَ لَنَا مُظْلَمَ الْأَمْرِ أَوْ يَنْبَلِجُ
وَفِي مَوْقِفٍ مَا لَنَا بَعْدَهُ تَتَّارِعُ نَجْوَى وَلَا مُعْتَلِجُ
فَمَنْ أَبْرَأَ الْحُكْمُ فِيهِ نَجَا وَمَنْ أَلْحَجَ الْحُكْمُ فِيهِ لَحِجُ
وَإِذْ لَمْ يَكُنْ شَاهِدٌ يُرْتَضَى وَرَائِكَ فِي الْجَدِّ مُودٍ مُضِجُ

ولا يكتفي البحترى بهجائه بالصفات المعنوية، بل يستعين بألفاظ الديانة النصرانية، بتكرار الصور الدينية والعقائدية من جاثيق وسفر شعيا وناقوس وصليب وناموس ، ويجعل من خيانتة كالكافر، حتى في دينه ، وتعظيمه لشعائر اليهود ومخالفة بيعة ماسرجس (52)

فقال فيه : (53)

وَتَزْعُمُ أَنَّ الَّذِينَ ابْتَدَوْا عُلُومَ النَّصَارَى رِعَاعَ هَمَجٍ
بِأَنَّكَ لَمْ تُتَوَى مَالِي وَلَمْ تَطْلُبْ عَلَيَّ عَوِيصَ الْحُجَجِ
فَخَالَفْتَ مَرِيماً فِي دِينِهَا وَفَارَقْتَ نَامُوسَهَا الْمُنتَهَجِ
وَحَرَقْتَ عُفُورَهَا كَافِراً بِمَنْ غَزَلَ الثُّوبَ أَوْ مَنْ نَسَجَ
وَأَعْظَمْتَ مَا أَعْظَمْتَهُ الْيَهُودُ نُصَلَّى لِغِيْبَاتِهِمْ أَوْ تَحُجَّ
وَهَدَمْتَ بَيْعَةَ مَاسْرَجِسٍ وَأَطْفَأْتَ نِيرَانَهَا وَالسَّرِجِ
وَأَوْقَدْتَ نَافُوسَهَا وَالصَّلْبِ بَ تَحْتَ عَشَائِكَ حَتَّى يَضِجُ

ومما كتبه الأدباء على باب داره : (54)

تفرعنّت يا فضل بن مروان فأعتبر فقبلك كان الفضل والفضل
ثلاثة أملاك مضوا لسبيلهم أبادتهم التتكيل والحبس والقتل

أصبحت للناس عبرة ستودي كما أودى الثلاثة من قبل

ويتخذ البحري من اللوم والعتاب منفذاً لتأنيب الآخر الرومي متمثلاً ،ب أحمد بن إسرائيل⁽⁵⁵⁾ وأبي نوح ،
فالأغترار وتقليل شأن الآخرين، نتيجه وبال وعاقبته سيئة ، لما إرتكبه في حق الخلافة من إحتجان الأموال
لمصلحتهم الشخصية وإيثار الخليفة عنها، فيندد بفعلهم الشاعر فقال فيهم :⁽⁵⁶⁾

نهيتكم عن صالح فأبى بكم لَجَأُكُمْ إِلَّا اغْتِرَارًا بِ "صالح"
وحذرتكم أن تركبوا الغي سادراً فَيَطْرَحَكُمْ فِي مُوبِقَاتِ الْمَطَارِحِ
وماذا نَقَمْتُمْ مِنْهُ لَوْلَا اعْتِسَافُكُمْ وتلججكم في مظلم اللج طافح
فقد ظَهَرَتْ أَمْوَالُكُمْ بَعْدَ سَتْرِهَا وَبَعْدَ تَخْفِيهَا ظُهُورَ الْفَضَائِحِ

ولا يكتف بهذا القدر بل نراه يهجو أقلام الكتاب، بسلطتهم في الكتابة فيكفي عنهم بالقلم ويتوعدهم فقال :⁽⁵⁷⁾

ولمَّا نَقَتْ أَقْلَامُكُمْ وَسَيُوفُهُمْ أَبَدَّتْ بُغَاةَ الطَّيْرِ زُرْقُ الْجَوَارِحِ
فلا غَرَّنِي مِنْ بَعْدِكُمْ عَزُّ كَاتِبٍ إِذَا هُوَ لَمْ يَأْخُذْ بِحِجْرَةِ رَامِحِ

ومن الكتاب الذين مثلوا الجانب السلبي ونالهم من نصيب الشعراء في هجائهم ،إبن إسرائيل الوزير⁽⁵⁸⁾، مركزاً
على صفاته الجسدية ،فيقرن عماه ويشبهه بأعور الدجال فقال :⁽⁵⁹⁾

إِذَا سَمَحَ الْوَزِيرُ لَنَا بِإِذْنٍ تَعَرَّضَ فِيهِ دَجَالُ النَّصَارَى

ويمعن الشاعر في الهجاء بكلمات في غاية الفحش والبغي على ممن هجاهم ،والتعريض والتنديد بهم ويعلي
بأمجاد عائلته ، فالبحري يهجو سرجس النصراني⁽⁶⁰⁾ ويتعجب من تصرف الزمان بأمره فقال فيه :⁽⁶¹⁾

أَبْدَى الزَّمَانُ لَنَا مِنْ صَرْفِهِ عَجْبًا إِذْ صَارَ مِثْلَكَ فِيهِ لَاوِيًّا عُنُقَهُ
أَقْسَمْتُ لَوْلَا بَدَاهَاتِي وَ مَعْرِفَتِي بِسَخْفِ قَدْرِكَ يَا بِنَ الْجِيْفَةِ الْوَدِيقَةِ
لَكِنْ تَرَفَعْتَ قَدْرًا عَنكَ أَنْ أَبِي نَجْدُ كَرِيمٍ ، وَجَدِّي سَادَ مَنْ سَبَقَهُ

ويستعين الشاعر أبو نعامة محمد ويقال أحمد بن الدقيقي الكوفي⁽⁶²⁾، في هجاءه للكتاب النصرانيين بأسلوب
المدح بما يشبه الذم، في نعتهم بالأبنة فقال في بشر بن هارون النصراني⁽⁶³⁾

وَكَاتِبٍ مِنْ أَهْلِ الْأَنْجِيلِ صَاحِبِ تَبْرِيقٍ وَتَهْوِيلِ
لَيْسَ لَهُ عَيْبٌ سِوَى أَنَّهُ يَنْشُرُ طُومَارَ السَّرَاوِيلِ

وأبن الرومي قد كال مكيال الهجاء للآخر الرومي ، فنراه يتعجب ويهجومن تظلم عمرو النصراني⁽⁶⁴⁾ ، قال فيه:⁽⁶⁵⁾

تَظَلَّمْ عمرو من هجائي وقد عَلَتْ بما قلتُ فيه حالهُ ومراتبهُ
وأغفلَ ظلميه بقصديه راغباً فواعجباً والدهرُ جمَّ عجائبهُ
ويا من جنى قَصدي أبا الخَطْمِ إنه تَمَنَّعَ واعتاصتُ عليّ مطالبهُ
أُعيدُكَ من طَعْنِ الأعادي وقولهم جَوادٌ تقصَّتْ من نَداهُ مآربهُ

المبحث الثاني : الآخر الرومي الاجتماعي والثقافي :

أثر الآخر الرومي على مظهر الحياة أبان حقبة الدولة العباسية ، فمن الناحية الاجتماعية، إزداد حضورهم في بيوت الخلفاء والأغنياء ، حتى أن بعض أمهات الخلفاء روميات، فأزدادت الجواري والغلمان الروم في قصور الخلفاء بكثرة ، فتعشقهم الشعراء فالبحتري كان لديه غلاماً رومياً إسمه نسيم ، وكذلك الشاعر ابن الرومي ٢٨٣هـ.⁽⁶⁶⁾ ، فيذكرهم الشاعر علي بن الجهم⁽⁶⁷⁾ ، أثناء وصفه لقصر الجعفري الذي بناه الخليفة المتوكل على الله ، فيضاهي ببناه حتى ما بناه الروم القدماء فقال :⁽⁶⁸⁾

بدائعُ لم ترها فارس ولا الروم في طولِ أعمارها
وللروم ما شيد الأولو ن وللفرس آثارُ أحرارها
وكنا نحس لها نخوة فطامنت نخوة جبارها
وأنشأت تحتج للمسلم بين على ملحديها وكُفَّارها

ويتخذ علي بن الجهم النزعة الحضرية في ملبس هذا الآخر الرومي مسلماً لتمييزهم بالصورة اللونية، فوصفه لملبسهم وهو إشارة لمدحهم وتفريقهم عن أهل الغي والأهواء من الطوائف الأخرى، فيخاطبهم بلغة العقل:⁽⁶⁹⁾

العَسَلِيَّاتُ التي فَرَّقَتْ بين ذوي الرَشْدَةِ والْغَيِّ
وما عَلَى العاقلِ أَنْ يَكْتُرُوا فَإِنَّهُ أَكْثَرُ لِلْفَيِّ

وكان نصيب الغلمان لأبأس به في الشعر عند الشعراء العرب فالبحتري ، متخذاً من غلامه نسيم ، وسيلة للتكسب والربح ، فذكر صاحب الأغاني إن نسيماً كان غلاماً رومياً حسن الوجه ، وكان البحتري قد جعله باباً من أبواب الحيل على الناس ، فكان يبيعه الى أصحاب أهل المروءات والأدب ، ثم يعود ويستعطف مالكة في وهبه له لتشوقه اليه ، فلم يزل على هذه الحال حتى مات نسيم، فكفى الناس أمره فقال فيه :⁽⁷⁰⁾

أنسيمُ هلْ للدهرِ وَعَدُّ صادقٌ فيما يُؤمِّلُهُ لَهُ المُحِبُّ الوامِقُ
مالي فَقدْتُكَ في المنامِ ولم يَزَلْ عَوْنَ المَشُوقِ إذا جَفَّاهُ الشائقُ

ويرثي البحتري نسيم بعد وفاته في صورة يود لو إنه كان في الموت قبله ، وأن لا يكون رفيقاً لأحد من بعده ، فيستعين الشاعر بأسلوب الدعاء تصبراً لما آلمه من رحيله وحاله من بعده فقال : (71)

لا أرثي الأيَّامَ فَفَدَكَ ما عِشْتُ ولا عَرَفْتُكَ ما عِشْتُ فَفَدِي
أَعْظَمُ الرُّزءِ أَنْ تُقَدِّمَ قَبْلِي وَمِنَ الرُّزءِ أَنْ تُؤَخَّرَ بَعْدِي
حَسَداً أَنْ تُكُونَ إِلفاً لِغَيْرِي إِذْ تَقَرَّدْتُ بِالهُوى فِيكِ وَحَدِي

وقد يتوسل البحتري في هوى نسيم غلامه، ليهبه له إبراهيم بن الحسن بن سهل ، ويستعين بالمروروث الديني والاجتماعي لأستمالة عطف صاحبه ،مقتبساً من قصة النبي داود عليه السلام ، وهوى جميل لبثينة وغيرهم في رد هذا الوجد على غلامه فقال : (72)

ولو تُمَكِّنِ الشُّكوى لِخَبْرِكَ النُّبْكا حَقيقَةَ ما عِنْدِي وَإِنْ جَلَّ ما عِنْدِي
هُوىً لا جَميلُ في بَئِثِنةِ نالَهُ بِمِثْلِ ولا عَمْرُو بنِ عَجَلانَ في هِنْدِ
أبا الفِضْلِ في تَسعِ وتَسعِينَ نَعَجَةً غِنىً لَكَ عَن ظَبْيِ بِساحَتِنا فَرْدِ
أَتَأخُذُهُ مِنِّي وَقَدِ أَخَذَ الجَوَى ماخِذُهُ مِمَّا أُسِرُّ وما أُبَدِي ؟!

وأصبح الندم والعداوة لمن اخذ غلامه ،وترويعاً للطرف الآخر لرد غلامه الرومي فقال : (73)

فَقُلْ لِنَسِيمِ الوَرْدِ : عَنكَ فَإِنَّني أُعادِيكِ إِجْلالاً لِوَجْهِ نَسِيمِ
نَدِمْتُ وَقَالَ النَّاسُ كِيفَ تَرَكَتَهُ قُلْ في مَلامِ واقِعِ بِمِليمِ
أبا الفِضْلِ راجِعِ مِنْ حِجَاكَ فَإِنَّني عَلى حَظَرٍ مِمَّا يُخافُ عَظيمِ

ومع إتساع الأحتكاك الاجتماعي وتنوع طبقات المجتمع العباسي آنذاك ، بعد أن إزدادت الرقعة الجغرافية للدولة الإسلامية فتتوعدت الاقاليم والثقافات ،لتنوع عناصر هذه الاقاليم من أجناس وثقافات مختلفة ، فدخل المجتمع العربي تنوع حضاري وثقافي ،شمل الملابس والمأكل وليس هذا فحسب بل شمل الجانب الفكري تطوراً ايضاً .

وظهرت مجالس اللهو والمجون في المجتمع العباسي أبان القرنين الثاني والثالث ،في مجتمع لم يعهد هذه العادات، وساعد على اتساع هذه الموجة شيانان : ظهور مذاهب شاكة بلبلت الأفكار مثل الزنادقة والدهريين ثم أنتشار دور القيان ، وكان أصحابها يتخذون من القيان وسيلة لتسلية روادها وأبتزاز أموالهم ،فكانت ملتقى للشعراء،وصوّر كتاب الأغاني هذا الجانب العابث من الحياة العباسية، وطبيعي أن تكون حياة هؤلاء الجوّاري والقيان حياة ماجنة ليس فيها طهر الاشدوداً.(74)ولعبد الله بن الفضل بن الربيع(75)، في الغزل بالمذكر في

غلام نصراني ، يرى فيه من المحاسن مالم توجد لاعدد العرب ولا العجم ، فيستعين بالألفاظ الدينية ومعانيها في تصوير هذا الافتتان والولع به، قائلاً فيه⁽⁷⁶⁾

وشادنٍ ما رأيت عيني له شبيهاً في الناس ، لاعجماً منهم ولا عرباً
أذا بدا مقبلاً ناديت : واطرباً ! وأن مضى مُعرضاً ناديت: وا حرباً !
أقمت بالدير حتى صار لي وطناً من أجله ولبست المسح والضلبا

وكان عبد الله يتعشق جارية نصرانية ويهيم بها ويتعجب بمن صورها وزينها فله فيها: (77)

فتنتنا صورة في بيعة فتن الله الذي صورها
زادها الناقد في تحسينها إنه إذ صاغها نصراً

ويصف الحسين بن الضحاك⁽⁷⁸⁾، الغلمان بالحنان وماتنازع هوى المرتادين من نيل ولهو ومجون فقال: (79)

وتعمل كأسين في فتية تُطارد بالأصغر الأكبر
يحثُّ كؤوسهم مُخطِّفٌ تُجاذب أردادُهُ المئزرا
ترجِّلُ بالبانٍ حتى إذا أدارَ غدائرهُ وقرأ
فكل ينافس في بره ليركب في أمره المنكرا

أما عبد الله بن المعتز ، فبالرغم من مركزه الاجتماعي والسياسي، فكان في شعره نصيب من النزعة الحضرية والثقافية ، وكان وصفه من واقع الشاعر ومن صميم بيئته وعصره ، فقد تناول هذا الآخر الرومي الاجتماعي والثقافي ووصف مجالسهم وعاداتهم وثقافتهم من ملبس ومشرب ومأكل والدور التي يعملون فيها، والحنان وما يدور في فلكها من شرب وطرب ولهو وملذات ،ويقصد هؤلاء الخمارين بديانتهم وكأنه يستثني أي عنصر آخر وعملهم مقصور عليهم ، فقال فيهم: (80)

وَحَمَّارَةٌ تَغْنِي الْمَسِيحَ بَدِينَهَا طَرَقْتُ وَضَوْءُ الصُّبْحِ غَيْرُ مُبِينٍ
وَحَمَّارَةٌ مِنْ بَنَاتِ الْيَهُودِ فَكَأَلَتْ لَنَا ذَهَبًا سَائِلًا

ومن صور العلاقات الثقافية أن تمتد روابط اللحمة والمحبة بأن يبلغ الشاعر برثاء من فقد من غلمانه من الآخر الرومي ، كما فعل مع غلامه قيصر، فيعلن بموته موت الحب ،ولاعيش ولا حياة تُلذ بعده فالأمني ضلّت والتصابي رحل ،ويجعل من رثاءه غزلاً وتشبيهاً بذكره ويستعين بأسلوب حسن التعليل، فينكر العلة الحقيقية لنزول المطر كونه ظاهرة كونية ويأتي بعلة تفوقها طرافة وظرافة من أجل المرثي الحبيب فقال: (81)

مَلَامَكَ إِنَّهُ عَهْدٌ قَرِيبٌ
وَرَزَةٌ مَا عَفَتْ مِنْهُ النُّدُوبُ
تُعَلِّلُنِي أَضَالِيلُ الْأَمَانِي
بَعِيثٌ بَعْدَ قَيْصَرَ لَا يَطِيبُ
تَوَلَّى الْعَيْشُ إِذْ وَلى التَّصَابِي
وَمَاتَ الْحُبُّ إِذْ مَاتَ الْحَبِيبُ
نَصِيبِي كَانَ مِنْ دُنْيَايَ وَلى
فَلَا الدُّنْيَا تُحْسُ وَلَا النَّصِيبُ
أَرْتِيهِ وَلَوْ صَدَقَ إِخْتِيَارِي
لَكَانَ مَكَانَ مَرِثَتِي النَّسِيبُ
سَقَى اللَّهُ الْجَزِيرَةَ لَا لِشَيْءٍ
سِوَى أَنْ يَرْتَوِيَ ذَاكَ الْقَلْبُ

وهكذا يظهر لنا أن هذا الآخر، كان له دوراً متميزاً في ادارة سلطة الدولة العباسية في هذا القرن فالبعض حاز مكانة وسلطة عالية والبعض كسب الذم والأقصاء والعقوبة نتيجة لسوء استخدام السلطة والاعترايها.

الخاتمة والنتائج

1. من خلال إستعراض محتويات البحث والذي أظهر للعيان أهمية الدور الذي لعبه هذا الآخر الرومي وتقلده المناصب الإدارية والسلطوية كالوزارة والكُتَّاب .
2. الدور الكبير في توجيه دفة الحكم من خلال السياسة المالية والأقتصادية والتي نتج عنها، الغضب والحنق لدى بعض طبقات المجتمع العباسي الحاكم والعسكري والقادة.
3. إنهم أصحاب رأي وثبات وبهم تستقيم أمور الخلافة والرياسة وتتجلي الخطوب والمعضلات بحسن تدبيرهم المالي .
4. إن هذا الآخر المختلف دينياً وقومياً أصبحت له خصوصية عندما أُسندت لهم تدبير الأمور والشؤون أقتصادية .
5. أصبح وجود هذا الآخر ضرورة حتمية تقتضيه مصلحة الدولة ومنافعها ، وهذا ما أكد عليه الإسلام بالأنفتاح على الأمم والشعوب والثقافات المنضوية تحت راية الدولة الإسلامية .
6. إحتواء الآخر عكس مبادئ الاسلام بأن لاتفضيل أحد على آخر الا بماتقتضيه مكانة الدولة الإسلامية من خلال تطبيق مبادئ العدالة والمساواة والأخاء مع غير المسلمين .

- (1)- القاموس المحيط ، الفيروزآبادي، مادة الآخر، ٣٦٧.
- (2)- مختار الصحاح ، الرازي ، مادة أخر .
- (3) - لسان العرب ، ابن منظور ، ج١ ، مادة آخر .
- (4) - الذات والآخر في الرواية السورية ، إبراهيم خليل الشبلي ، دار فضاءات للنشر، سوريا ، ١٥
- (5) - المصدر نفسه ، ١٨ .
- (6) - إشكالية الأنا والآخر (نماذج روائية عربية) ، د. ماجدة حمود ، عالم المعرفة ، ٢٠١٣ ، ١٣
- (7) - الغرب المتخيل صورة الآخر في الفكر العربي الإسلامي الوسيط ، محمد أنور أفاية ، ١٢ .
- (8) - ينظر: دور العلماء في فض الخلافات السياسية في العصر العباسي الثاني،م د شاهم فالح حامد ،مجلة جامعة تكريت للعلوم الانسانية ،المجلد 30، العدد العدد(1)، الجزء (1)، 2023،ص 305.
- (9) - أبو نوح عيسى بن إبراهيم بن نوح : هو كاتب الفتح بن خاقان ، وكان أبو نوح من الكُتّاب النصارى في الدولة العباسية ، قبض عليه صالح بن وصيف مع أحمد بن إسرائيل وزير المعتز ، والحسن بن مخلد وعيسى في آخر عهد المعتز ، سنة ٢٥٥ هـ للمطالبة بمال يُدفع للترك ، ثم أمر صالح في يوم الخميس لثلاث بقين من رمضان في تلك السنة وذلك في عهد المهدي بضرب أحمد بن إسرائيل وأبي نوح بالسياط فضربا حتى ماتا في اليوم نفسه. ينظر:الكامل في التاريخ ، ابن الاثير ، ج٧/٢١٤ ، حوادث سنة ٢٥٥ .
- (10) - ديوان البحري : ٢/١
- (11) - ديوان البحري : ١٧١/٢
- (12) - ديوانه : ٥٣٩/١-٥٤٠
- (13) - ديوان البحري : ٢٠٢/١
- (14) - الحسن بن مخلد : الحسن بن مخلد بن الجراح أبو محمد البغدادي ،ولي ديوان الضياع ٢٤٣هـ ، ولد سنة ٢٠٩ هـ وتوفى سنة ٢٦٩ هـ، كان كاتباً لقبيحة أم المعتز بالله ، وزر للمعتز بعد وفاة وزيره عبيد الله بن يحيى بن خاقان وكان كتاب السر للموفق، وهو من دير فُتّى و أحد كُتّاب الدنيا .ينظر : سير أعلام النبلاء ، الطبقة الرابعة عشر ، ج١٣ /٨ .
- (15) - ديوان البحري : ٣٣/١-٣٥ . المطال : التسوية بوعد ، رائك : رأيك . وينظر قصائده في مدحه في المقطوعة (١٩٨) و(٢٠٩).
- (16) - صاعد بن مخلد : وهو من رجالات الناس حزماً وضبطاً وكرماً وهو من وجوه النصارى كان كاتباً للموفق في سنة ٢٦٥ هـ ،ثم إستوزره سنة ٢٦٩ هـ ، وصار وزيراً للمعتز لذلك لقب بندي الوزارتين ، المعتمد والموفق ، وبعد أن عقد له الموفق على إدارة الجيوش الى بلاد فارس في سنة ٢٧٢ هـ ، وبعد رجوعه من فارس غضب عليه الموفق سنة ٢٧٨ هـ وقبض عليه وعلى ابنه وعبدون بن مخلد ، وأنتهبت منازلهم وأموالهم ، وبقي بمنصب الوزارة سبع سنين ، ومات صاعد في الحبس سنة ٢٧٦ هـ
- (17) - ديوان البحري : ٥٣/١ . ويمدح بنيه في مقطوعة ٤٣ ، ١ / ١٣١ . سير أعلام النبلاء، ط١٥ ، ج١٣/٣٢٧ .

- (18) - أبو هفان شاعر عبد القيس في العصر العباسي حياته وديوانه، تح هلال ناجي ، ط١، دار الزمان،دمشق ، ٢٠٠٨ ، ٥٥، .
- (19) - عبدون بن مخلد: هوأخو صاعد بن مخلد الذي تولى منصب الوزارة في عهد الموفق والمعتمد ، أسلم أخوه صاعداً بعد توليه الوزارة ، ثم سخط الموفق على أخيه فقبض عليهم وعليه وصادر أموالهم ومنازلهم وأدخلوا الحبس وعند وفاة اخيه ٢٩٥هـ ، صار الى دير قنّى فأقام فيه وتعبد ومات سنة ٣١٠هـ. ينظر : تأريخ الرسل والملوك وصلة التاريخ ، الطبري ، جلد ١٠/١٠ .
- (20) - ديوان البحترى : ١ / ٥٣ ، ناعط : حصن في رأس جبل باليمن .
- (21) - ديوان البحترى : ١ / ٢٤١ .
- (22) - ديوان أبن الرومي : أبو الحسن علي بن عباس جريح الرومي ، تح :عبد الامير مهنا ، ط١،دار المدار الثقافية، بيروت ، ٢٠٠٩ ، ص١٢ .
- (23) - ديوان أبن الرومي : ١ / ١١٥-١١٧ .
- (24) - ديوانه : ١ / ١١٨ و ٢ / ٢٠٣.....
- (25) - ديوانه : ٢ / ١٤٧ .
- (26) - أحمد بن إسرائيل : أحمد بن إسرائيل بن الحسين الانباري ،وزير المعتر في فترة ٢٥٣ - ٢٥٥هـ ، كان ذا مكانة رفيعة عند المعتر ،وكان يضرب بذكاهه المثل . كانت وزارته ثلاث سنين ، وقتله وصيف بن بغا ضرباً في رمضان سنة ٢٥٥هـ . ينظر : سير أعلام النبلاء ، ط٤ ، ج١٢ ، ٣٣٣ .
- (27) - ديوان أبن الرومي : ٢ / ١٨٣- (٢٧) ديوانه : ٢ / ١٨٣ .
- (28) -ديوانه : ٢ / ١٨٣ .
- (29) - أبي الحسن النصراني : الكاتب النصراني سعيد بن ابراهيم ابو الحسن التستري، كان نصرانيا من صنائع بني الفرات هو وأبوه يلزم السجع في كلامه ،وينظر الوافي بالوفيات ، ج١٢ ، ١٢٦ . وديوان أبن الرومي : ٣ / ٢٧١ .
- (30) - مصادر الفكر في شعر أبي تمام ، د. عبد الله التطاوي ، دار الثقافة ،القاهرة ، ١٩٩٣ ، ٨٣ .
- (31) - توفلس :هو تيوفيل بن ميخائيل بن جرجيس إمبراطور الدولة الرومانية الشرقية (٨٢٩ م - ٨٤٢ م) قضى أيام حكمه في محاربة خلفاء بني العباس وأغار على زبطرة وملطية .ينظر: العبر في خبر من غبر، الحافظ الذهبي، تح: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية ، بيروت، حوادث، ٣٠٣ .
- (32) - أخبار أبي تمام ، أبي بكر محمد بن يحيى الصولي ، تح خليل محمود عساكر ومحمد عبدة عزام و نظير الأسلام الهندي ، ط٣، دار الآفاق الجديدة ، بيروت ، ١٩٨٠ ، ١١٣ .
- (33) - الحَرَب : الغضب ، وحره إذا أطعمه الحرب وهو الطلع . ينظر لسان العرب ، محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الأفرقي ت ٧١١هـ، دار صادر، بيروت، ط٣ ، ج٤، حرف الحاء .

- (34) - منويل : قائد من قادة تيوفيل بن ميخائيل إمبراطور الروم ، ويشير الى قصة هروبه في معركة دارت رحاها في عام ٢٢٤هـ . العتيقة : من كرام الخيل الرائعة ، الجرداء : رقيقة الشعر قصيرته، أشلى : أغرى .ديوان البحري : ٤٣/٢ .
- (35) - مصادر الفكر في شعر أبي تمام ، ١٦ . ديوان البحري: ٣٢٤/١ ، الحَرَب : سلب الاموال
- (36) - ديوان البحري : ج ١ / ١٠-١٢ .
- (37) - البحري في سامراء حتى نهاية عصر المتوكل ، د . يونس أحمد السامرائي ، مطبعة الأرشاد ، بغداد ، ١٩٧٠ ، ٢٠٦ .
- (38) - تأريخ الطبري ٢١٠/٩ ، والكامل ابن الأثير ٧ / ٨٥ .
- (39) - البحري في سامراء حتى نهاية عصر المتوكل: ٢١٨ .
- (40) - الحسين بن الضحاك: هو الحسين بن الضحاك بن ياسر مولى سليمان بن ربيعة الباهلي، بصري المولد والمنشأ من شعراء الدولة العباسية وكان يلقب بالخليع أو الأشقر ، وعمر حتى قارب المئة سنة ومات بخلافة المستعين أو المنتصر ينظر: الأغاني، لأبي الفرج علي بن الحسين الأصفهاني، ٣٥٦هـ-٩٧٦م ،تح : إحسان عباس ، إبراهيم السعافين ، بكر عباس ، ط٣ ، دار صادر ، بيروت ، ٢٠٠٨ : ١١١/٧ .
- (41) - تأريخ الطبري ، محمد أبو الفضل ، ج ٩ ، ٧٠-٧١ .
- (42) - سامراء في أدب القرن الثالث ، د يونس أحمد السامرائي ، مطبعة الارشاد ، بغداد، ١٩٦٨، ١٢٨ .
- (43) - عبد الملك الزيات : محمد بن عبد الملك بن أبان بن حمزة أبو جعفر الملقب بالزيات ١٧٣-٢٣٣هـ ، وزير المعتصم والوائق والمتوكل من بلغاء الكتاب والشعراء ، لما مرض الواثق عمل على تولية أبنه وحرمان المتوكل فلم يفلح ولما ولي المتوكل نكبه وعذبه بالنتور الى أن مات ببغداد . ينظر : الاعلام ، لخير الدين الزركلي ، ط ١٥ ، دار العلم للملايين ، بيروت، ٢٠٠٢ ، ٢٤٨/٦ . وفيات الاعيان : ١٠١/٥ . الاغاني: ٢٣/٧٤ .
- (44) - ديوان ابن الزيات محمد بن عبد الملك الزيات ، تح: الدكتور يحيى الجبوري، ط١ ، دار البشير ، عمان ، ٢٠٠٢ ، ٨٣ .
- (45) - باطس: وهو أحد قادة ملك الروم وبطريق عمورية ، توانى في إصلاح أحد أسوار قلعة عمورية بسبب سيل، ولما قدم المعتصم وعلم بأمره أمر بتكتيف المناجيق على السور ، فخاف باطس فكتب كتاباً يعلم الإمبراطور وبعد أن تم النصر للمسلمين أنزل باطس من البرج وأستسلم بعد الهزيمة وأنتصار المسلمين. وينظر: الكامل في التاريخ ، ابن الاثير ، حوادث سنة ٢٢٣هـ .
- (46) - ديوان ابن الزيات محمد بن عبد الملك الزيات: ٨٣
- (47) - ديوان علي بن الجهم ، ٢٧
- (48) - ديوان علي بن الجهم : ٩

(49) - يعقوب بن الفرج الجهبذ: نصراني في حلب ،تميز بتعريف الجيد من الردي في الشعر ، هجاه البحتري بقصيدة بذيئة

الألفاظ ، أجحفه حقه في مال لم يعطه له والجهبذ كلمة فارسية ، ينظر: ديوان البحتري : ١١٣/١

وإن حال من دون حقي فلم يُسلمه يعقوبها أبن الفرج

أيتلف يعقوب مالي لديه. ويعقوب مُتتدِّ لم يُهَج

(50) - ديوان البحتري ، ٤١٩/١

(51) - ديوان البحتري : ٤٢١ / ١

(52) - ماسرجس النصراني : هو الفضل بن مروان بن ماسرجس النصراني ، وعمّر ثلاثاً وتسعين سنة ، وخدم المأمون والمعتصم ووزر له، وخدم من بعدهما الخلفاء وكان خبيراً بمنادمة الخلفاء ، وكان المعتصم يكثر الاطلاق على اللهو ، وكان الفضل لايمضي ما يطلقه في بعض الأحيان فبلغ ذلك المعتصم ، فنفاه الى السن وأستوزر محمد بن عبد الملك الزيات .

(53) - ديوان البحتري: ٤٢٢/١

(54) - الثلاثة المقصود بهم الفضل بن يحيى البرمكي ، والفضل بن ربيع الحاجب ، والفضل بن سهل ، ثم هو. توفي الفضل بن مروان في شوال سنة خمسين ومائتين . ينظر : تاريخ الاسلام ، الذهبي ، ج١٨/٣٩٥.

(55) - ديوان البحتري: ٢٠٢/١

(56) - ديوان البحتري: ٤٦٦/١

(57) - ديوان البحتري : ٤٦٧/١.

(58) - ابن إسرائيل الوزير: أحمد بن إسرائيل بن الحسن الانباري أبو جعفر الكاتب، ولي ديوان الخراج للمتوكل والمنتصر ثم تولى الكتابة للمعتز في أيام أبيه، فلما ولي الكتابة استوزره. ينظر: الوافي بالوفيات ، صلاح الدين خليل بن أبيك الصفي ت ٧٦٤هـ، ج٦، ص ١٥٢.

(59) - ديوان البحتري: ٦٣/١ ، الوزير هو إسماعيل بن بلبل، وهجاه البحتري في المقطوعة ٤٢٦ و ٨٥٤. نظمت سنة ٢٦٩هـ.

(60) - سرجس النصراني : وينادى بسرجس الخَمَّار ، وهو من أهل طيزناباذ يعمل خمراً . ينظر : المحب والمحبوب والمشموم والمشروب ، السري الرفاء ، موقع الوراق .

(61) - ديوان البحتري : ١٥٥٨/٣

(62) - أبو نعامة أحمد بن الدقيقي الكوفي : وكنيته أبو جعفر وكان خبيث اللسان أستفرغ شعره في هجاء أهل العسكر، يرميهم بالأبنة وهو شاعر وأبوه الدقيقي شاعر، كان يتشيع فضربه غلام موسى بن بغا أيام المتوكل فمات سنة ٢٦٠هـ . ينظر : معجم الشعراء ، لأبي عبيد الله محمد بن عمران بن موسى المرزباني ٢٩٧-٣٨٤هـ ، تحقيق د فاروق اسليم ، ط١ ، دار صادر ، بيروت ، ٢٠٠٥ ، ٤٥٩.

(63) - بشر بن هارون النصراني : البيتان في المحمدون من الشعراء.و ينظر: معجم الشعراء للمرزباني : ٤٥٩

(64) - عمرو النصراني: هو كاتب القاسم بن عبيد الله بن سليمان وزير المعتضد وكان ذو ثروة وجاه ، ساءت علاقته بالشاعر ابن الرومي، فهجاه هجاءً مرأً وشبهه بالكلاب .ينظر: ديوان البحترى ، ٢٧.

(65) - ديوان ابن الرومي :شرح وتعليق عبد الامير مهنا ، ط١، دار المدار الثقافية، ٢٠٠٩، ١٧٠/١-١٧١.

(66) - الحياة الأدبية في العصر العباسي، محمد عبد المنعم الخفاجي، ط١، دار الوفاء الأسكندرية، ٢٠٠٤، ٢٢

(67) - علي بن الجهم : أبو الحسن علي بن الجهم بن بدر بن الجهم بن مسعود بن أسيد بن أذينة ابن كراز بن كعب بن مالك بن عينة بن جابر بن الحارث بن سامة بن لؤي بن غالب ،شاعر مطبوع فصيح اللسان من ندماء المتوكل وخص به ت ٢٤٩هـ : ينظر : الأغاني ، لأبي الفرج علي بن الحسين الاصفهاني ت٣٥٦هـ، تح: إحسان عباس وآخرون ، ط٣ ، دار صادر ، بيروت ، ٢٠٠٨م ، ١٠/١٦٢.

(68) - المصدر نفسه ، ٢٥.

(69) -ديوان علي بن الجهم ، خليل مردم بگ ، ط٢ ، منشورات دار الأفاق الجديدة ، بيروت ، ١٩٨٠ : ١٩٢.

(70) - الأدب العربي وتأريخه في العصر العباسي ، د محمود مصطفى ، ج٢/٥٠١-٥٠٢، الشائق : المحبوب

(71) - ديوان البحترى، تح: حسن كامل الصيرفي ، المجلد ٢ ، دار المعارف، مصر، ١٩٦٤ : ١/٥٢٣.

(72) - ديوان البحترى : ١/٥٢٩-٥٣٠

(73) - ديوان البحترى : ٤/٢٠٧٤-٢٠٧٥ . وكذا يُنظر المقطوعات في نسيم ٧٦٥-٩٠٧-٥٨٢.

(74) - ينظر: الفن ومذاهبه في الشعر العربي ، د شوقي ضيف ، ط ٩ ، ١٩٧٦، دار المعارف ، مصر ١٠١.

(75) - عبد الله بن الفضل بن الربيع : شاعر راوية حسن العلم ، كان من أيام المعتصم بالله ينظر: تأريخ بغداد ، الخطيب ٣٦: ١٠.

(76) - ينظر:الديارات لأبي الحسن علي بن محمد الشابشتي، تح: كوركيس عواد، ط٣، دار الرائد العربي، بيروت، ١٩٨٦م ، ٦٣.

(77) - ينظر: الديارات ، الشابشتي ، ٦٦.

(78) - ينظر: المحب والمحبوب والمشموم والمشروب ، السري أحمد بن السري الكندي ت ٣٦٢ هـ ، ١٥٦

(79) - ينظر : النزعة الحضرية في شعر ابن المعتز، الدكتور حسن عبد العليم يوسف، جامعة قناة السويس ، ١٥٦.

(80) - المصدر نفسه : ١٥٧.

(81) -ينظر : ديوان البحترى : ١ / ٢٥٥-٢٥٦

1. Sources and references

1. Abu Hafan, the poet of Abdul Qais in the Abbasid era, his life and collections edited by Hilal Naji, 1st edition, Dar Al-Zaman, Damascus, 2008.

3. 2. The History of the Messengers and Kings and the Link of History, by Abu Jaafar Muhammad bin Jarir al-Tabari, Al-Husayniyya Press in Egypt, volume 10.
4. 3. History of Baghdad, Abu Bakr Ahmed bin Ali bin Thabit bin Ahmed bin Mahdi al-Khatib al-Baghdadi, d. 436 AH, edited by: Dr. Bashar Awad Marouf al-Nashr, Dar al-Gharb al-Islami, Beirut, 1st edition, 2002 AD.
5. 4. The History of Islam and the Deaths of Celebrities and Notables, by Al-Hafiz Shams Al-Din Muhammad bin Ahmed bin Othman Al-Dhahabi (d. 748 AH), edited by: Dr. Omar Abdel Salam Tadmuri, 1st edition, Dar Al-Kitab Al-Arabi, Beirut, 1990 AD.
6. 5. Literary Life in the Abbasid Era, Dr. Muhammad Abdel Moneim Al-Khafaji, 1st edition, Dar Al-Wafa Alexandria, 2004.
7. 6. News of Abu Tammam, Abu Bakr Muhammad bin Yahya Al-Souli, ed.: Khalil Mahmoud Asakir, Muhammad Abdah Azzam, and Nazir Al-Islam Al-Hindi, 3rd edition, New Horizons House, Beirut, 1980.
8. 7. Arabic Literature and Its History in the Abbasid Era, by Mahmoud Mustafa, 2nd edition, Mustafa Al-Babi and Sons Press, Egypt 1937.
9. 8. The role of scholars in resolving political disputes in the second Abbasid era, Dr. Shahim Faleh Hamid, Tikrit University Journal of Human Sciences, Volume 30, Issue (1), Part (1), 2023, p. 305.
10. 9. The self and the other in the Syrian novel, Dr. Ibrahim Khalil Al-Shibli, Fadaat Publishing House, Amman, 2018.
11. 10. Al-Buhturi in Samarra until the end of the era of Al-Mutawakkil, Dr. Yunus Ahmad Al-Samarrai, Al-Irshad Press, Baghdad, 1970.
12. 11. The problem of the self and the other (Arabic novel models), Dr. Magda Hammoud, World of Knowledge, Kuwait, 2013.
13. 12. Diwan al-Buhturi, ed.: Hassan Kamel al-Sayrafi, Volume 2, Dar al-Maaref, Egypt, 1964.
14. 13. Diwan of Ibn al-Rumi, Abu al-Hasan Ali bin Abbas Juraij, ed.: Abd al-Amir Muhanna, 1st edition, Dar al-Madar Cultural, Beirut, 2009.
15. 14. Diwan of Ibn al-Zayat, Muhammad bin Abdul Malik al-Zayat, ed.: Dr. Yahya al-Jubouri, 1st edition, Dar al-Bashir, Amman, 2002.
16. 15. Diwan Ali bin Al-Jahm, Khalil Mardam Bagh, 2nd edition, Dar Al-Afaq Al-Jadeeda Publications, Beirut, 1980.
17. 16. Sir Alam al-Nubala', Shams al-Din Muhammad bin Ahmad al-Dhahabi, 748 AH, ed.: Shuaib al-Arnaout, 11th edition, Al-Resala Foundation, Beirut, 1996.
18. 17. Samarra in the Literature of the Third Century, Dr. Yunus Ahmad Al-Samarrai, Al-Irshad Press, Baghdad, 1968.
19. 18. Lessons in the news from the past, Muhammad bin Ahmad b. Othman Al-Hafiz Al-Dhahabi, d. 748 AH, edited by: Abu Hajar Muhammad Al-Saeed bin Bassiouni Zaghloul, Dar Al-Kutub Al-Ilmiyyah, Beirut, 1985 AD.
20. 19. Al-Alam, by Khair al-Din ibn Mahmoud ibn Muhammad ibn Ali ibn Faris al-Zarkali al-Dimashqi, 15th edition, Dar al-Ilm Lil-Malayin, Beirut, 2002.
21. 20. Al-Aghani, by Abu Al-Faraj Ali bin Al-Hussein Al-Isfahani, 356 AH - 976 AD, edited by: Ihsan Abbas, Ibrahim Al-Saafin, Bakr Abbas, 3rd edition, Dar Sader, Beirut, 2008.

22. 21. The Imaginary West, the Image of the Other in Middle Arab Islamic Thought, Muhammad Anwar Afaya, 1st edition, Arab Cultural Center, Beirut, 2000 AD.
23. 22. Art and its Doctrines in Arabic Poetry, Dr. Shawqi Deif, 9th edition, Dar Al-Maaref, Egypt, 1976.
24. 23. The Ocean Dictionary, written by Majd al-Din Muhammad bin Yaqoub al-Fayrouzabadi, Dar al-Kutub al-Ilmiyyah, Beirut, 2007,
25. 24. Al-Kamil fi al-Tarikh, Izz al-Din Abi al-Hasan Ali bin Abi al-Karam Muhammad bin Abdul Karim Abdul Wahed al-Shaibani, known as Ibn al-Atheer, Dar Sader, Beirut, 1995 AD.
26. 25. Lisan al-Arab, Abi al-Fadl Jamal al-Din Muhammad bin Makram Ibn Manzur al-Ifriqi, d. 711 AH, Dar Sader, Beirut, 5th edition, 2009.
27. 26. The lover, the beloved, the smeller, and the drinker, Al-Sirri Al-Rafa'a, Al-Warraaq website.
28. 27. Those who praise poets and their poems, Jamal al-Din Ali bin Yusuf al-Qafti, d. 646 AH, edited by: Hassan Maamari, 1970.
29. 28. Mukhtar Al-Sahhah, written by Muhammad bin Abi Bakr bin Abdul Qadir Al-Razi, d. 666 AH, Dar Al-Resalah, Kuwait, 1983.
29. Sources of Thought in Abu Tammam's Poetry, Dr. Abdullah Al-Tatawi, House of Culture, Cairo, 1993.
30. Dictionary of Poets by Abu Ubaid Allah Muhammad bin Imran bin Musa Al-Marzbani 384 ed.: Farouk Salim, 1st edition, Dar Sader, Beirut, 2005.
31. Urban Tendency in the Poetry of Ibn al-Mu'tazz, Dr. Hassan Abdel-Aleem Youssef, Suez Canal University.
32. Deaths of Notables and News of the Time, by Abu Abbas Shams al-Din Ahmad bin Muhammad bin Abi Bakr bin Khallakan, d. 681 AH, edited by: Dr. Ihsan Abbas, Dar Sader, Beirut.
33. Al-Wafi bi al-Wafiyat, Salah al-Din Khalil bin Aibak al-Safadi, ed.: Nasrallah bin al-Hasan and al-Walid bin Muhammad, Dar Ihya al-Turath al-Arabi, 2000 AD.