



ISSN: 1817-6798 (Print)

Journal of Tikrit University for Humanities

available online at: www.jtuh.org/
JTUH
 مجلة جامعة تكريت للعلوم الانسانية
 Journal of Tikrit University for Humanities
Nasir Ali HusseinTikrit University Faculty of Education for
Humanities - Arabic Language Department**Prof. Dr. Nafi Alwan Bahloul Saleh
Al-Jubouri,**University of Tikrit/College of Education for the
Humanities/Department of Arabic Language

* Corresponding author: E-mail :

Na_alsamr@yahoo.com

07817015459

Keywords:

Conjunction

Singular

Frequent

study

Grammatical

Semantic

ARTICLE INFO**Article history:**

Received 15 July 2023

Received in revised form 25 July 2023

Accepted 7 Aug 2023

Final Proofreading 19 Dec 2023

Available online 21 Dec 2023

E-mail t-jtuh@tu.edu.iq©THIS IS AN OPEN ACCESS ARTICLE UNDER
THE CC BY LICENSE<http://creativecommons.org/licenses/by/4.0/>

Journal of Tikrit University for Humanities

Repetition of the Singular Conjunction in the Holy Quran: A Semantic Study

A B S T R A C T

The objective of this research is to demonstrate that the composition of the Quran has a sophisticated and advanced structure, transitioning smoothly from one scene to another. The recurrence of the single conjunction throughout the Holy Quran makes it a really remarkable and certain text. In addition, the Holy Quran employs repetition in instances when there are two or more pronunciations of a phrase. This repetition serves to provide a fresh interpretation to the context of the verse and establish connections between other verses within the same surah or across several surahs. Furthermore, the grammar specialist's research describe a single conjunction as a stylistic device that relies on the association between two or more pronouns using conjunctions to convey certain meanings. This study has an introduction, a prelude, three chapters, and a conclusion.

DOI: <http://doi.org/10.25130/jtuh.30.12.1.2023.03>

العطف المفرد المتكرر في القرآن الكريم (دراسة وفق الحقول الدلالية النحوية)

الباحث: ناصر علي حسين / جامعة تكريت/كلية التربية للعلوم الانسانية

ا.د.نافع علوان بهلول صالح الجبوري / جامعة تكريت/كلية التربية للعلوم الانسانية

الخلاصة:

الحمد لله ثم الصلاة والسلام على رسول الله واله وصحبه وسلم لهدف من البحث هو اثبات ان بنية التركيب القرآني بنية حيّة تنمو وتتطور من مشهد الى مشهد وذلك من خلال العطف المفرد المتكرر في القرآن الكريم المعجز حقًا وقيئًا. والتكرار في القرآن الكريم ان كان اكثر من لفظتين او جملة انما هو لإضافة معنى جديد في مشهد الآية بين آية وآية اخرى ربما في نفس السورة او في سورة اخرى وكما هو معروف لعامة النحويين وخاصتهم ودارسي النحوان العطف هو اسلوب يقوم على الترابط بين لفظتين او

اكثر بحرف من حروف العطف لدلالات معينة، يتكون البحث من مقدمة وتمهيد وثلاث فصول وخاتمة. اما المقدمة فعرضت اسباب اختيار الموضوع واهمية الموضوع. واما التمهيد فعرفت بالعطف لغة واصطلاح وعرضت انواع العطف والتكرار وانواعه والدلالة وانواعها. الفصل الاول : العطف المفرد المتكرر في القرآن الكريم حقل العبادات الصلاة والصوم والحج والزكاة ... الفصل الثاني : دلالة العطف المفرد المتكرر في آيات المتشابه اللفظي الفصل الثالث : دلالة العطف المفرد المتكرر في المتشابه والمختلف في حروف العطف ثم النتائج في الخاتمة فقائمة المصادر والمراجع .

المقدمة :

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على إمام المرسلين وخاتم النبيين محمد الأمين واله الطاهرين وصحبه الغر الميامين ومن تبعهم بإحسان الى يوم الدين .

أما بعد: فقد ذكر النحاة العطف وقسموه من حيث المعطوف الى عطف المفرد وعطف التركيب ومن حيث العمل عمل حروف العطف ايضا الى قسمين قسم يشترك اللفظ والمعنى ك(الواو والفاء وثم و أو وام ...) وقسم يشترك اللفظ دون المعنى ك(بل ولكن) تثبت لما بعدها ما انتفى لما قبلها ،إما لأنه بالعكس ك(لا) والعطف نوعان عطف بيان: وَهُوَ التَّابِعُ الْمُشَبَّهِ بِالصِّفَةِ فِي إِضَاحِ مَتَّبَعِهِ وَعَدَمِ اسْتِقْلَالِهِ ،وعطف نسق: وَهُوَ تَابِعٌ يَتَوَسَّطُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَتَّبَعِهِ أَحَدُ حُرُوفِ الْعَطْفِ. أما في هذا البحث (دلالة العطف المفرد المتكرر) عندما وجدت ان اكثر الدراسات اختصت بمعاني حروف العطف والمقارنة بينها وبين غيرها كحروف الجر ، فارتأيت تقسيم البحث الى حقول دلالية على شكل مطالب لكل حقل مطلب ، واستفدت من الدراسات السابقة في معرفة ما الذي درس من العطف وما الذي لم يدرس ، وكذلك المعاني التي تم طرحها ،والدلالات بأنواعها .

التمهيد:

العطف لغة واصطلاحاً :

العطف لغة : جاء في معجم العين للخليل ((الإمالة عطف: عَطَفْتُ الشيءَ: أَمَلْتُهُ. وَعَطَفْتُ عليه: انصرفت. وَعَطَفْتُ رَأْسَ الْحَشْبَةِ، أي: لَوَيْتُ. وقوله: ثَانِي عِطْفِهِ أي: لاوي عُنُقَهُ، وَهُنَّ عَوَاطِفُ: أي: ثواني الأعناق)) (العين، 1970، صفحة 1/172) وهو الثني والامالة ((عَطَفْتُ الشيءَ أَعِطْفُهُ عَطْفًا، إِذَا تَنَبَّأَهُ وَرَدَّدْتَهُ عَنْ جِهَتِهِ. وَقُلَانِ يَنْظُرُ فِي عِطْفِيهِ، إِذَا كَانَ مُعْجَبًا بِنَفْسِهِ. وَمَا تَنَبَّأَنِي عَلَيْكَ عَاطِفَةً، أي رَجِمَ أَوْ رَحِمَهُ. وَتَعَوَّجَ الرَّجُلُ فِي عِطْفِيهِ، إِذَا تَنَبَّأَ يَمَنَةً وَيَسْرَةً. وَالْعِطَافُ: الرِّدَاءُ، وَالْجَمْعُ عُطْفٌ.)) (جمهرة اللغة، 1987م .، صفحة 2/91) ومن الحقيقي ان هناك ترابط بين المعنى اللغوي والاصطلاحي من حيث الدلالة ولاسيما في القرآن الكريم .

العطف اصلاً: هو تابع يدل على معنى مقصود بالنسبة مع متبوعه، يتوسط بينه وبين متبوعه أحد الحروف العشرة من احرف العطف ، مثل: قام زيد وعمرو، فعمرو تابع مقصود بنسبة القيام إليه مع زيد (التعريفات، صفحة 151) **نحو قوله تعالى { أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ أَمْ } البقرة : 19**

وَالْعُطْفُ عِنْدَ النَّحْوِيِّينَ ،عطف بَيَان (وشرح الحدود في النحو ، صفحة 254) :عطف البيان: تابع موضح أو مخصص، جامد غير مؤول، وَعُطْفُ نَسَقٍ (وشرح الحدود في النحو ، صفحة 254): وَهُوَ تَابِعٌ يَتَوَسَّطُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَتَّبَعِهِ أَحَدُ حُرُوفِ الْعُطْفِ وحروف العطف عشرة وهي: "الواو"، و"الفاء"، و"ثم"، و"حتى"، و"أو"، و"أم"، و"إمّا"، مكسورة مكرّرة، و"بل"، و"لكن"، و"لا". وذهب آخرون إلى أنها ثمانية، وأسقطوا منها حتى و ام. قالوا: لأنها غايّة. وذهب ابن دُرُسْتَوَيْهِ إلى أن حروف العطف ثلاثة لا غير: "الواو"، و"الفاء"، و"ثم". قال: لأنها التي تُشْرِكُ بين ما بعدها وما قبلها في معنى الحديث والإعراب. وليس كذلك البواقي، لأنّهم يُخْرِجْنَ ما بعدهنّ من قصّة ما قبلهنّ. يشرك اللفظ دون المعنى ك(بل ولكن) لأن بل ولكن لا تَعْمَلَانِ شَيْئاً وتشركانِ الْآخَرَ مع الْأَوَّلِ، تثبت لما بعدها ما انتفى لما قبلها، إما لأنّه بالعكس ك(لا) (سيبويه، الزمخشري ، و ابن يعيش ، الصفحات 1/ 91 - 260 - 261 5) وسمي عند نحاة البصرة اسلوب العطف لما يحصل من تناغم بين المعنى اللغوي والاصطلاحي فنقول : عطف زمام الناقة اي: امالها وثناها وسمي عطف لان الثاني مثنى على الاول ومحمول عليه في اعرابه مشتركا معه في الحركة , وعند الكوفيين النسق من المماثلة نقول : وقف الطلابُ بنسقٍ واحد وكلامٌ نسقٍ اذا كان في نظام واحد فلما وافق الثاني الاول مساويا له في الاعراب سمي نسقاً (أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ، صفحة 317/3، 1979) اما قضية تشريك الحكم فقد شغلت النحويين جميعا في موضوع العطف فاهتموا بالعطف افراداً وتركيباً، الا أنّ البلاغيين انشغلوا بتحليل اساليب العطف في اطار قضية عطف الجمل انصرفت في صيغها الجرجانية التي سيطرت على التفكير البلاغي وانصرف البلاغيون عن عطف المفردات ، ووقفوا عند علاقة الجملة المعطوفة بالجملة المعطوف عليها ، من خلال إتمام الصلة والانقطاع.

او توسطها في ذلك ، فالنظر في تحليل البلاغيين لأسلوب العطف عنايتهم بعطف الجمل دون عطف المفردات. (بلاغة العطف في القرآن الكريم، صفحة 97) . وبذلك يتبين لنا أنّ العطف لقي اهتمام كبير عند النحويين واللغويين والبلاغيين وتناولوه بالشرح، والتقسيم، وكشف بلاغة اسلوب العطف، ولا سيما في القرآن الكريم .

المطلب الاول :

تكرار العطف المفرد في (حقل البر و الإيمان)

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ...﴾ البقرة:

لابد من الوقوف على القراءات في التي جاءت في قوله تعالى: لَيْسَ الْبِرُّ الْآيَةِ ((قرأ أكثر السبعة برفع
الراء، و (البر) اسم ليس بمنزلة الفعل)) (المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، صفحة 1/ 243)
(ليس البر بالنصب على أنه خبر ليس واسمه أن تولوا حمزة وحفص ولكن البر نافع وشامي)) (تفسير
النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل ، صفحة 1/ 153) واول ما يعرض علينا من عطف المفردات
المشرق والمغرب وهي من ثنائيات القرآن الكريم ذلك لأن اليهود تصلى قبل المغرب إلى بيت المقدس،
والنصارى قبل المشرق. وذلك أنهم أكثروا الخوض في أمر القبلة حين حوّل رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلى الكعبة، وزعم كل واحد من الفريقين أنّ البرّ التوجه إلى قبلته، فردّ عليهم. وقيل: ليس البرّ فيما
أنتم عليه فإنه منسوخ خارج من البرّ، ولكن البرّ ما نبينه. ومن دلالة المتضادات وهو معرفة النقيض
وليُبين مفهوم المتضاد الذي يقابله وهو ليس المشرق والمغرب بل نقيضهم وهو ما بينه في الآية وهو
دلالة صيغة الالفاظ التي جاءت بصيغة اسم المفعول، واسم المفعول: ما دلّ على من وقع عليه الفعل
يشترك على "مَفْعِل" بكسر العين من "يَفْعِل" ومثل هذه الأسماء شذا منها "المَشْرِقُ، والمَغْرِبُ، والمَطْلَعُ،
والمَرْقُوق (المفتاح في الصرف، 1407 هـ - 1987م، صفحة 1/ 60)

اما البر فهو اسم جامع لكل خيران كان هذا الخير متأتي عن طريق المشقة او غير ذلك ، فالبر إذن
ليس في الأمور السهلة التي لا مشقة فيها، وإنما في الخير الواسع الكثير، ويشمل الإيمان و التقوى، و
الصدق، و الطاعة، ويشمل الإحسان، وكل وجوه الخير. آمن بالله :عطف على لفظ الجلالة اربعة الفاظ
مفردة (خواطر الشعراوي، الصفحات 2/ 729-731)

وأول المعطوفات : بعد الايمان بالله هو الايمان ب(اليوم الآخر) من رصانة التعبير بهذا اللفظ المفرد
هي لا بديل له في اللغة من الجمل ، يقول العلامة ابن سعدي رحمه الله : "وخصه بالذكر بعد العموم؛
لأن الإيمان باليوم الآخر أحد أركان الإيمان، ولأنه أعظم باعث على الرغبة والرغبة والعمل ،الايمان به
مقرون بالإيمان بالله حاله حال الملائكة والكتاب والنبیین من علو الشأن بعلو المعطف عليه لفظ الجلالة
(تفسير السعدي ، صفحة 224)

(وَالْكِتَابِ) : هُنَا مُفْرَدُ اللَّفْظِ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جِنْسًا ؛ وَيَقْوَى ذَلِكَ أَنَّهُ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ. وَيَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ اكْتَفَى بِالْوَاحِدِ عَنِ الْجَمْعِ وَهُوَ يُرِيدُهُ. وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الْقُرْآنُ ؛ لِأَنَّ مَنْ آمَنَ بِهِ فَقَدْ آمَنَ بِكُلِّ

الْكُتُبِ فنظر الى دقت اختيار اللفظ المفرد فأى جملة ممكن ان تعبر عن بهذا المعنى؟ بهذا الایجاز بكلمة (التبيان في اعراب القرآن، صفحة 144/1). **وَلِمَ لَمْ يَقُلْ أَنْبِيَاءُ؟** وقال (والنبيين) والسبب ان جمع مذكر سالم وكما معروف عند اهل الصرف والنحو وجمع المذكر السالم اسلم من جمع التكسير ، كما يُسمى (سالم) لأن مفردة قد سلم من التخيير عند تحويله إلى جمع، ان جمع المذكر السالم جمع قلة ويناسب ذلك ، **صفوة** الانبياء وعددهم قليل من النبيين الذين نزل عليهم كتاب وفي القرآن الكريم عند ذكر النبيين يراد بهم الصفوة فلاحظ ذلك عن قولك علماء وعالمون تشعر بصفوة العالمون ، ومن يؤمن بالصفوة فحرى به ان يؤمن بالأنبياء جميعا والله اعلم وعند اجتماع هذه القرائن مجتمعة ليدل على اعظم البر هي الايمان بالله و تلك .

المطلب الثاني /العبادات :

اولاً: الصلاة :

جاء عطف المفرد المكرر ليعطي دلالة البر والايمان في قوله **تَعَالَى: ﴿لَكِنَّ الرّٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾** النساء: ١٦٢

الصلاة تعد اصلا من اصول الدين وركناً من اركان الاسلام ، لها بذلك اهمية لاتصال العبد بربه تبارك وتعالى وفي التشريع الاسلامي لها المقام الاول بعد التشهد ولها ارتباط بينها وبين كل العبادات كما جاء في الحديث الشريف في صحيح البخاري ((قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَالْحَجِّ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ " وكما علق الدكتور مصطفى البغا اعمال الإسلام خمس هي له كالدعائم بالنسبة للبناء لا وجود له إلا بها)) (صحيح البخاري، صفحة 1 / 11) ونلاحظ ارتباط العطف كذلك في الحديث الشريف ايضاً و ليس في القرآن الكريم فحسب مع دلالة التشريك بينهما نستنتج من دلالة الواو ايضاً.

وصاحب تكرار العطف الآيات التي تكرت فيها الصلاة ، بنسق العطف ذو تفاوت بين ان يسبق لفظ الصلاة أنواع العبادات التي لا تكتمل الا بالصلاة ،كالإيمان بالله تعالى وشروط الإيمان والبر لا يكمل الإيمان الا بتحقيق ما يشترك معها وهي الصلاة وهذا مما يدعم اشتراكهما كما بيّنّا. وعن ابن عباس قوله: "ليس البرّ أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب يعني: الصلاة. ويقصد ان تولوا وجوهكم كما قبل المشرق في وقت الصلاة او قبل المغرب في وقت الصلاة ايضاً يقول: ليس البر أن تصلوا ولا تعملوا، فهذا منذ تحوّل من مكة إلى المدينة، ونزلت الفرائض، وحدّ الحدود. فأمر الله بالفرائض والعمل بها (تفسير الطبري، الصفحات 236/2-237) فإيمان متعلق بالصلاة ولا ايمان ما لم يكن هناك صلاة ،وبعد هذه العطوف المفردة فتلاها ذكر الصلاة فالإيمان من غير صلاة لا يغني فنرى ان العطف كيف خدم المعنى المراد من ذلك ؛ دون ان يشرح بالتفصيل ما جاء في الآية ويربطها الصلاة، بمفردات الايمان : (الله واليوم الآخر الملائكة والكتاب والنبيين) ، ليشرك بين ما سيأتي بعده وما جاء قبله

برابط العطف ودلالة المفرد المتكرر الدال على الثبوت وأنّ الفعل يدل على التجدد والحدوث، والاسم يدل على الثبوت (معاني النحو ، صفحة 16/1) والاتصال بينهم وثيق فالذي آمن بالله يؤمن ايضا ان عليه أن يصلي .

الراسخون أصلها من رسوخ الشيء في الشيء وسيأتي توظيف هذا المعنى والاستفادة من معنى الثبوت الذي يدل على ثبوته وولوجه فيه. يقال منه رسخ الإيمان في قلب فلان، فهو يَرَسُخُ رَسْخًا ورُسُوخًا، وعطف عليها المؤمنون يؤمنون ولم يقل يؤمن المؤمنون للاستفادة من ثبات الجملة الاسمية وثم يأتي موضع دراستنا والمقيمين الصلاة ولم يقل اقام ،او يقيمون الصلاة ان يبدأ الكلام عن الصلاة بالفعل انما عطف بالمفرد (مقيمين الصلاة) ليتناسب ذلك كله مع الرسوخ والدوام فهي صفة ثابتة لدوامهم فعلها في بداية الآية وهو من قوة السبك فجعل يذكر الاسماء تالياً (والمؤتون ،والمؤمنون ،واليوم) بعد ذكر مقيمين (ينظر :تفسير الطبري ،معاني النحو د. فاضل السامرائي ، الصفحات 16/1-206/6) وفي ذلك النسق والدلالة يسوق القرآن الكريم - لترباط الحث على الصلاة والصوم- الآيات

ثانياً: الزكاة :

ثم يأتي دور الزكاة وارتباطها بما قبلها وخير ما يربط به هو في اساليب العربية هو العطف ، من قوله تعالى :

﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ ۖ وَآتَى الزَّكَاةَ ۚ﴾ البقرة: ١٧٧

((عن ابن عباس قوله: "ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب يعني: الصلاة. يقول: ليس البر أن تصلوا ولا تعملوا، فهذا منذ تحوّل من مكة إلى المدينة، ونزلت الفرائض، وحدّ الحدود. فأمر الله بالفرائض والعمل بها)) (تفسير الطبري، الصفحات 236/2-237) بيّنت الآية مصارف الزكاة و (اشترакهم بصفة بالزكاة بدلالة العطف) ، على حب الله. وقدم ذوى القربى لأنهم أحق وقال عليه الصلاة والسلام ((أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح)) (المعجم الكبير للطبراني ، صفحة 138/4) وأطلق ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى والمراد الفقراء منهم لعدم الإلباس والمسكين :الدائم السكون إلى الناس، لأنه لا شيء له، كالمسكين: للدائم السكر وَاِبْنَ السَّبِيلِ :المسافر المنقطع فالارتباط وثيق بين الصلاة والعمل ومن اوفى اوجه العمل الصالح هو الزكاة والصدقة (الكشاف ، صفحة 219/1)

ثالثاً: الصبر :

﴿... وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۖ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝﴾ البقرة: ١٧٧

(الواو) عاطفة (الصابرين) مفعول به لفعل محذوف تقديره أمدح وهذا (رأي الخليل والفراء) وفيه ثلاثة اقوال اخرى (الكشف والبيان عن تفسير القرآن للثعالبي، صفحة 152/2) و(الضراء) معطوف على البأساء بالواو مجرور مثله (الواو) عاطفة (حين) ظرف زمان فهو معطوف عليه بالواو (البأس) مضاف إليه مجرور. (الواو) عاطفة (أولئك) معطوف على ما قبله (هم المتقون) جملة اسمية ،اذن البأساء والضراء وحين و أولئك اسماء معطوف دلالة الواو الاشتراك مطلقاً كما جاء عند النحويين ، يصهر بدلالة الاسم هنا زيادة قيمة ثواب وأجر الصبر لمن اراد ان يكون من المتقين ،وصف تعالى أهل هذه الأفعال البر بالصدق في أمورهم أي هم عند الظن بهم والرجاء ومنهم تعود الصدق، وتحتل اللفظة أيضاً صدق الإخبار، ووصفهم الله تعالى بالنقى، والمعنى هم الذين جعلوا بينهم وبين عذاب الله وقاية من العمل الصالح بصبرهم في هذه المواضع الثلاثة (الجدول في اعراب القرآن : المحرر الوجيز ، الصفحات 244/1-353/2) وماهية المعنى المنبثق من اسلوب الآية تُميل هذه الالفاظ الى الصبر بإيحاء وتصوير غاية ذكر (الالفاظ البأساء، والضراء ،وحين البأس)، هو الصبر فلا معنى لقيمة ثابت الانسان في البأساء وكذلك الضراء وحين البأس الا الصبر فيها .

قَالَ تَعَالَى: ﴿الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾ ﴿١٧﴾ آل عمران:

١٧

....

والعرب ((أجروا اسمَ الفاعل، إذا أرادوا أن يببالغوا في الأمر، مُجراه إذا كان على بناء فاعلٍ، لأنه يريد به ما أراد بفاعل من إيقاع الفعل)) (الكتاب لسيبويه ، صفحة 110/1) واسم الفاعل يشتق ليدل على من اكثر القيام بالفعل حتى يصبح الفعل صفة فيهم متأصلة ، مَنْ داوم على الفعل استحق تأصيل صفته، {الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ} جاء في تفسير الطبري: "الصابرين"، الذين صبروا في البأساء والضراء وحين البأس. ويعني بـ"الصادقين"، الذين صدقوا الله في قولهم بتحقيقهم الإقرار به وبرسوله وما جاء به. ويعني بـ"القانتين"، المطيعين له (تفسير الطبري، صفحة 264/6) ثم أنّ الواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها لان هذه الصفات اصبحت مستقلة عن اختها ودخول الواو على الصفات (الكشاف ، صفحة 343/1) ((مع أن تعدد الصفات تقخيماً للموصوف لأنه إيذان بأن كل صفة مستقلة بمدح الموصوف ثم إن الموصوف ليس واحدا كما يبدو للنظرة الاولى)) (إعراب القرآن وبيانه، محي الدين ، صفحة 474/1) فالصابرون أنواع هم: صابر على الطاعة ومشاقها، صابر على المعاصي لعل الصابر سمي صابراً لتعدد مهام الذي كلف بها ووجب عليه الصدق والصبر والانفاق والاستغفار فهي طاعات، وينفرد الصبر بانه يرافقه الصبر على المعاصي ايضاً (خواطر الشعراوي، صفحة 1332/3)

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ، فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ، وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ، وَمَثَلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَالَمِينَ﴾ (٨١) وَاسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ﴿٨٥﴾ الأنبياء

انبياء الله تبارك وتعالى قد وصفوا بعدة صفات وكان لهم ما يميزهم عن غيرهم من البشر وهم بشرٌ مثلهم ، وكان لكل نبي خصال حميدة جعلته اهلاً لاختيار الله تعالى له عن سائر الناس فهذا ابراهيم عليه السلام قيل انَّ لله تبارك وتعالى تصفح قلوب الناس فوجد- وهو العالم بكل شيء- انَّ ابراهيمَ اسخى قلباً في الناس ، وانَّ صفة الصبر ملازمة لنبي الله ايوب عليه السلام وقصته معلومة في صبره على ما بتلاه الله امتحاناً له ، وقد ذكر ايوب في الآية 84 الانبياء التي تسبق الآية التي نحن في صددِها، من قرينة السياق ولعظيم ترابط نص القرآن الكريم هو انَّ الآية تتصل بما قبلها وبما بعدها وبالسورة بشكل كلي . جاء التصريح في هذه الآية المباركة انهم اجتمع لهم من الصبر ما مَيَّزهم، ولنتأمل الصبر عند إسماعيل، وكيف أنه صبر على أن يذبحه أبوه برؤيا رآها، فأبى صبر أعظم من هذا ؟ (ذي الكفل) وَهُوَ أَخْنُوخُ كَانَ رَجُلًا صَالِحًا وَلَمْ يَكُنْ نَبِيًّا واختلف المفسرون فيه ومنهم من قال نبي وجاء صبره على الصوم والقيام وعدم الغضب فنعم ما صبر عليه واستحق يصفه الله بهذه الصفة الكريمة (المقباس من تفسير ابن عباس ، صفحة 363/5) وتكرار العطف بين اعلام الانبياء لاشتراكهم بصفة واحدة هي الاولى من نوعها في الصبر على اول الرسالة بعد آدم عليه السلام وهو امر في غاية المشقة ،وعلى الذبح ،والصبر على تعاون ابليس والشياطين على اغضابه كما هو الحال لذو الكفل .وتكرار الواو ناسب عدم ترتيب الانبياء في تسلسل الزمن وذلك والله اعلم اظن ليس الترتيب مهم بقدر المراد من اجتماع خصلة ارادها الله فيهم وحث على ذكرها للمسلمين لعظيم شأنها كأن الصبر في حَدِّ ذاته حيثية يُرسل الله من أجلها الرُّسل (خواطر الشعراوي، صفحة 9618 /15).

رابعاً: الحج:

جاء العطف المفرد ليدل على دلالة السعة والتسهيل كما في قوله تعالى: ﴿وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلُقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ فَإِذَا أَمِنتُمْ مِّنَ النَّاسِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ...﴾ (١٦٦) البقرة:

اما الحج فقد حصرت تكرار الالفاظ في رخصة لمن كان مريض في الحج الذي لا يستطع حلق الرأس، وجاء في تفسير الجلالين فَفِدْيَةٌ عَلَيْهِ (مِنْ صِيَامٍ) ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ (أَوْ صَدَقَةً) بِثَلَاثَةِ أَصْوَاعٍ مِنْ غَالِبِ قُوتِ الْبَلَدِ عَلَى سِنَةِ مَسَاكِينَ (أَوْ نُسْكَ) أي ذبح شاة أو لِلتَّخْيِيرِ وغالبا ما يكون التخيير للتسهيل وهو المراد من هذا التكرار في الحاصل بين المفردات (ينظر: تفسير الجلالين،، صفحة 41) (فدية) مبتدأ مرفوع،

وخبره محذوف تقديره عليه فدية ، (من صيام) جازّ ومجرور متعلّق بنعت لفدية ، (أو) حرف عطف (صدقة) معطوف على صيام مجرور مثله، وكذلك (نسك) (الجدول في اعراب القرآن، صفحة 402/2) وكذلك دلالة النحوية وهي دلالة التكامل الحاصل بين معاني هذه الالفاظ ، من تكثير الخيارات التي امام المسلم، في هذه الحالة اجتمال الفاظ البيئة الواحدة بيئة الحج فالحج يجمع بين الكثير من العبادات من الصلاة والطواف والسعي والصدقة وغيرها لذلك ناسبه دلالة السعة. وجاء عند السادة الأحناف الصّيام ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَالصَّدَقَةَ ثَلَاثَةَ أَصْوَعٍ مِنْ حِنْطَةٍ يَتَصَدَّقُ بِهَا عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينَ وَالنَّسْكَ شَاةً وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا اضْطُرَّ إِلَيْهِ مِمَّا لَوْ فَعَلَهُ غَيْرُ مُضْطَرٍ كَانَ عَلَيْهِ دَمٌ فَإِذَا فَعَلَهُ مُضْطَرًا فَعَلَيْهِ أَيُّ هَذِهِ الْكُفَّارَاتِ وَإِنْ شَاءَ النَّسْكَ فَيَجِبُ عَلَيْهِ ذَبْحُهَا فِي مَكَّةَ (الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني ، صفحة 433/2) فأى سعة اكبر من هذه التي قد تحصل عليها المسلم من خلال هذا النص الكريم ؟

ولعلّ هذا النص من المحكم الذي لا خلاف فيه بين الاحناف والشافعية الحنبلة والمالكية ، فيزيد بذلك دلالة التسهيل عليه ودلالة السعة في هذه المسألة من خلال الدلالة القطعية للألفاظ المعطوفة ، ومما يزيد كما يقول الدكتور فاضل ان الذي يشهد الحج لا يجد سمة اوضح من سمة التسامح لذلك في حالة المرض تجد الكثير من الحلول البديل واطن ذلك لان الحج مرة واحدة في السنة فهو كالضيف يتمتع بما للضيف من مكرمة والله اعلم .

والنسق القرآني له في هذه الآية ثلاثة أشياء: صيام أو صدقة أو نسك. والمتأمل لهذه الأشياء الثلاثة يجد أنها مرتبة ترتيباً متدرجاً في النفع للناس والتيسير عليهم . فالصيام لعلّ نفعه لصاحبه اكثر والصدقة من العبادات التي لصاحبها الاجر والنفع فيها للغير، ولكن بقدر محدود لأنها إطعام ستة أفراد مثلاً، والنسك يعني بها هنا الذبيحة، ما يكون منها ينتفع به عدد من الناس اكبر من الصدقة . فانظر إلى الترقى في النفع، إما صوم ثلاثة أيام، وإما إطعام ستة مساكين، وإما ذبح ذبيحة أي شاة. إن هذا تصعيد من الأضعف للأقوى كل بحسب طاقته ومقدرته وكما ذكرنا في بداية حديثنا عن هذه المسألة تمنح الكثير من الخيارات للحاج المريض من رأسه كما عبّرت الية عنه (خواطر الشعراوي، صفحة 841/2)

المطلب الثالث :

تكرار عطف المفرد للدلالة على ذم الشهوات المحيطة بالمسلم:

قَالَ تَعَالَى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ﴿١٥﴾﴾ آل عمران:

((عن الحسن (الحسن البصري رحمه الله) فِي قَوْلِهِ: زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ قَالَ: مَا أَحَدٌ أَشَدُّ لَهَا ذَمًّا مِنْ خَالِقِهَا)) () ينظر : تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم ، الصفحات 607/2-608) و دلالة الذم متأتية من تكرار العطف المفرد و التشديد من ذكر كل الشهوات وذلك من خالق كل شيء الذي يعلم

السِّرِ واخفى ، النساء جمع امرأة لا واحد له من لفظه ، واختار ابن الحاجب نساء جمع امرأة لا مفرد له (ينظر :شرح التصريح على التوضيح ، صفحة 564/2) والبنين. الْقِنْطَارُ مِثْلُ الثَّلَاثِ الْعَظِيمِ. وعندما نقول القناطير المقنطرة اي المضاعفة المُكثَّرة حتى صارت وهي تعبير عن كثرة الاموال (ينظر: المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، صفحة 408/1) ((وَحُبُّ الْبَقَاءِ فِيهَا، فَتَكُونُ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ هِيَ الْمَلْعُونَةُ إِذَا كَانَتْ لِلنَّفُوسِ وَشَهَوَاتِهَا وَلَذَّةِ الطَّبْعِ وهذا ما يدعم دلالة الذم بشكل واضح)) (بحر الفوائد المسمى بمعاني الأخبار للكلاباذي، صفحة 156) (الأنعام) جمع نعم بفتحيتين، والنعم اسم جمع لا واحد له من لفظه، الموضوع الذي تأتي فيه هذه الآية الكريمة هو: موقع ذكر المعركة الإسلامية التي جعلها الله آية مستمرة دائمة؛ لتوضح لنا أن المعارك الإيمانية تتطلب الانقطاع إلى الله، وتتطلب خروج الإنسان المؤمن عما ألف من عادة تمنحه كل المتع. والمعارك الإيمانية تجعل المؤمن الصادق يضحى بكثير من ماله في تسليح نفسه، وتسليح غيره أيضا. فمن يقعد عن الحرب إنسان تغلبه شهوات الدنيا، فيأتي الله ويعطف ((«البنين» إلى مجال الشهوات ويقصد بها الذكران، ولم يقل البنات، لماذا؟ لأن البنين هم الذين يُطلبون دائما للعبادة كما يقولون ولا يأتي منهم العار، وكان العرب يندون البنات ويخافون العار، والمحبوب لدى الرجل في الإنجاب حتى الآن هو إنجاب البنين)) (خواطر الشعراوي، الصفحات 1311/3-1312). فلو نتأمل المفردات التي حصل العطف بينها نرى السمة التي تجمعهم في كونها الفاظ لا واحد لها من لفظها ، وكلها جموع ، وهذا بدوره يشير الى الشهوات كثيرة متعددة لا تكون فرادى بل يتتابع بعضها فوق بعض لذلك تُبعد المرء عن الله تعالى وما عند الله خير واحسن مآبا ،فهى من جميع الوان الحياة ومن جميع المحببات لدى النفس البشرية .

المطلب الرابع :

العطف المفرد المتكرر لدلالة الأمر بالإحسان :

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا...﴾ البقرة:

قَالَ تَعَالَى: ﴿* وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ النساء:

تكرر في سورة الأنعام: [151] [وسورة العنكبوت 81 [وسورة الأحقاف: [15]

هذه من الآيات التي اكدت على مسألة الاحسان للوالدين الذي به يتم الحسنى فلا خير ان تحسن لكل الاصناف والفئات المذكر في العطف الاحسان للوالدين .((وأحسن يُحسِّن إحسانا ويكون على فاعلت إذا كَانَ دَاخِلًا عَلَى فَعَلٍ أَنَّ الْفِعْلَ مِنْ اثْنَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ)) (المقتضب للمبرد ، صفحة 72/1) والمراد من

عطف هذه الصيغة الدالة على المفاعلة ليدل ان الاحسان لا يكون من قبل شخص واحد لابد من محسن ومحسن اليه وعندما تبدله سيأتيك بمثل الاحسان في المجتمع فما بالك بالإحسان للوالدين وهو مرتبة عليا {وبالوالدين إحسانا} مَعْنَاهُ وَأَوْصِيَكُمْ بِالْوَالِدَيْنِ وَأَنْ فِي آيَةٍ أُخْرَى (يذكر الوصية ذلكم وصاكم به) (ينظر معني اللبيب عن كتب الاعاريب، صفحة 330)

أما حرف العطف أو في معرض حديثه عن نفس أو عين والتوكيد بهما ،انما عطف بأو؛ للتنبيه على أن كلاً منهما يصح التوكيد به وحده، ويمكن توجيه العطف بهذه المفردات ان نلتمس معنى ان كل لفظة ممكن ان تكون مستقلة بعبادة الاحسان وان نتعبد الله من خلالها والاحسان الى ما امر بالإحسان اليه (ينظر: توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، صفحة 967/2) أما عن الجار ذو القربى يعني: الذي بينك وبينه قرابة روي هذا عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله رضي الله عنه ما الى ذلك (محمد بن سعد : هو محمد بن سعد بن مَنِيْع) وروي عن ابن عباس "والجار الجنب"، قال: اليهودي والنصراني (ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر) والجنب أصله في الابتعاد ،ثم قيل في المكان اعتباراً به. فقيل: جنبته إذا أخذته في ناحية الجنب، واجتنب عنه إذا تركه وتباعد عنه. والأجنبي: الغريب ،اما ما جاء في(الجار الجنب) والجنبانة: الاعتزال والتباعد فيصبح بذلك الجار البعيد أو القريب ، والقرب قرب المكان أو الرحم لا ضير فالإحسان لهم ادخلهم في هذا التعبير (تفسير الراغب الأصفهاني ، صفحة ، 1229 /3) وما جاء في الآية ليس بغريب عن تعاليم الاسلام جاءت احاديث كثيرة عن النبي عليه الصلاة والسلام(وهذا مما يدعم دلالة الامر بالإحسان) بأن يوصي بالجار ويعظم له الوصية .حتى قال مصرح بان الله هو الذي اوصى به ليس من عند نفسه لأنظر بالي توافق الحديث مع الكتاب الكريم لتتضح دلالة الامر بالإحسان

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِيَنِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَّثُنِي (البخاري في الادب، ومسلم، و والمصنف في شرح السنة)

وهناك قراءة (ذا القربى) بالنصب على الاختصاص وهذه تصب في دلالة الأمر بالإحسان ايضاً تنبيهاً على عظم حقه واقتراناً بحق الجوار والقربى (الكشاف ، صفحة 509/1) إما رفيقا في سفر، وإما جاراً ملاصقاً ، والله سبحانه وتعالى حينما قرن الوالدين بعبادته ، لأنه إله واحد ولا نشرك به شيئاً، لم ينكر أو يتعرض لإيمانهما أو كفرهما؛ لأن هناك آية أخرى توصي بطاعتهم الا في الشرك ((أن يوسع دائرة الإحسان. فإياك أن تقتصر على الوالدين فقط أو أصحاب القربى فقط. خذ في الدائرة أيضاً «اليتيم»)) (خواطر الشعراوي، صفحة 2217/2)

اما حديثنا عن ملك اليمين ونقول ان الاسلام انهى هذه المسألة بالتدريج ، ويسد منابعه التي كانت موجودة قبل الإسلام، لكن ابقى على نظام اسرى الحرب المشروعة ففيه حكمة فإن المسلم عرضة أن يأخذ الخصوم من أبنائنا وأن نأخذ من أبنائهم، فلا أطلق أبناءهم إن جاءوا في يدي حتى يطلقوا أبنائي

الذين في أيديهم، ويصير الأمر إلى المعاملة بالمثل، التي انتهت إليها العالم الحديث وهي تبادل الأسرى. وقد نهى الاسلام عن أن يقال: للأسير «عبدى» بل اسير او فتاي . ولا يقال: «أمتي» بل يقال: اسيرة او فتاتي، وهذا من لطائف اخلاق الاسلام لكي يكون المعبود الوحيد هو الله لا البشر . سدّ الاسلام كل امر يؤدي الى الرق ،من الحرب وبيع العبد ومن استيلاء الضعيف على الفقير واستعباده وغير ذلك (خواطر الشعراوي، صفحة 2221/4)

المطلب السادس:

العطف المفرد المتكرر في حقل الزينة:

دل عطف المفرد على دقة ستر المرأة فتكرر لحدد لمن تبدي هذه الزينة كما في قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضَضْنَ مِنْ أَبْصَرِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾﴾ النور:

سبب نزول هذه الآية أخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل قال : بلغنا أن جابر بن عبد الله حدث أن أسماء بنت مرثد كانت في نخل لها فجعل النساء يدخلن عليها غير مؤترزات فيبدو ما في أرجلهن يعني الخلاخل وتبدو صدورهن وذوائبهن فقالت أسماء رضي الله عنها : ما أقبح هذا فأنزل الله { وقل للمؤمنات { الآية فانظر الى دلالة الستر المطلوب من المرأة المسلمة , وأخرج ابن جرير عن حزمي أن امرأة اتخذت صرتكن من فضة اتخذت جزعا فمرت على قوم فضربت برجلها فوقع الخلاخل على الجزع فصوت فأنزل الله { ولا يضربن بأرجلهن (الباب النقول في أسباب النزول ، صفحة 153/1) تسمى آية الحجاب للدلالة على الستر المراد من المسلمة حيث فرض الله تعالى فيها الحجاب على المسلمات وشرع الله فيها ما يحفظ المسلمة في بدنها ودينها .اما وفي مسألة الزينة فذكر البارقي تبارك تعالى حدد وقيد ظهور زينة النساء عليهم ، توسطت هذه الالفاظ حرف العطف ليدل بهذا التكرار إنَّما اراد معنى التفصيل السابق فإن كل واحد مما قبل أو التفصيلية وما بعدها بعض لما تقدم عليهم من المُجمل ولم يرد أنَّها ذكرت لتفيد مُجرَّد معنى التَّبَعِيض انما التقييد كذلك (ينظر معني اللبيب عن كتب الاعاريب، صفحة 95) ((قال مكررا (وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ) يعني الوشاح والدملوج لغة (إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ) من النسب

((.

ولو لاحظنا هذه الالفاظ التي استعملت نجد ان هؤلاء كلهم ذوو محارم بما ذكر من الأسباب والأنساب يجوز أبداً نظر الزينة الباطنة لهم من غير استدعاء لشهوتهم ، ويجوز تعمد النظر من غير شهوة والداعي من ذكر المسميات بالتحديد وهو الاحتياط لها واخراج دونها فيصبح المعنى اوضح لا بل اكثر دقة فتبارك الله الذي اتقن كل شيء (ينظر :تفسير الماوردي = النكت والعيون ، صفحة 4 / 93).

ذكر الزينة دون ذكر الموقع الذي تلبس فيه لزيادة الستر ، فعند ذكر الموقع ممكن ان يصبح المعنى فيه تعريض وفضح وهو للمبالغة في أمر الستر ، لأن هذه الزين واقعة على مواضع من الجسد لا يحل النظر إليها لغير هؤلاء الاصناف المذكورين ((وهي الذراع والساق والعضد والعنق والرأس والصدر)) (الكشاف ، الصفحات 230/2-232) والأذن وما الى ذلك فسبحان الله الذي يأمر بالستر في لفظه واسلوبه والجميل من ذكر الطفل فهو الموجود بين كل فئات المذكورة فلو فرضنا انه لم يذكر فما حاله وهو الذي لا يقدر على السؤال عن وضعه ،ولا يستحسن من اهل الطف ان يسألوا عن ذلك الموقف بأن يقال : هل يجوز الطفل ان يرى الزينة ام لا ؟! فنظر الى دقة التفاصيل المذكورة في الحياة الاجتماعية في ظل تعاليم الاسلام الحميد ، (لم يَظْهَرُوا على عورات ...) إما من ظهر على الشيء إذا اطلع عليه، أى: لا يعرفون ما العورة ولا يميزون العورات عن غيرها (الكشاف)

المطلب السابع :

دلالة العطف المفرد المتكرر في حقل التعدد :

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ٢٤﴾ النساء:

في الحديث عن هذه الآية وما جاء فيها من لفظ مفرد معطوف ذكر في كتاب سيبويه رحمه الله وسألته عن ((أحاد ومثنى وثلاث ورباع، فقال: هو بمنزلة آخر، إنما حده واحداً واحداً، واثنين اثنين، فجاء محدوداً عن وجهه فترك صرفه.)) (الكتاب لسيبويه ، صفحة 225/3) وهذا العدول يمكن توظيفه ليدل على في اول الامر تتحدث الية عن اليتامى فيقول القائل: ما عدل الكلام من أموال اليتامى إلى النكاح؟ فيقال: إنهم تركوا مخالطة اليتامى تخرجاً، فأنزل الله تبارك وتعالى: فإن كنتم تتخرجون من وتخشون من أكل أموالهم أي اليتامى من النساء ثم لا تعدلون بينهم، فأنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ يعني الواحدة إلى الرابع كما جاء في التشريع في الآية نفسها كما سنعرف . فقال تبارك وتعالى: ما طابَ لَكُمْ ولم يقل: من طاب والفرق بينهما ما طاب يعني الذي حددته لكم من النساء ولو قال من طاب فكل النساء تدخل في ذلك حتى المحرمات منهن ليكب بذلك دلالة النفس الامارة وليقيد بحرف ما . وأما قوله: مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ. وذلك أنهم مصروفات عن جهاتهن ألا ترى أنهم للثلاث والثلاثة، وأنهن لا يضافن إلى ما يضاف إليه الثلاثة والثلاث. فكان امتناعه من الإضافة كأن فيه الألف واللام. وامتنع من الألف واللام لأن فيه تأويل

الإضافة كما كان بناء الثلاثة أن تضاف إلى جنسها، فيقال: ثلاث نسوة، وثلاثة رجال (ينظر :معاني القرآن للفراء، الصفحات 1/ 253-254) وقوله - عَزَّ وَجَلَّ - (مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) بدل من (مَا طَابَ لَكُمْ) ومعناه اثنين اثنين، وثلاثاً ثلاثاً، وأربعاً أربعاً ليسفر عن وجه الدلالة في التعداد المباح للمسلم . إلا أنه لا ينصرف لجهتين لا أعلم أن أحداً من النحويين ذكرهما، وهي أنه اجتمع فيه عِلْتَانِ أَنَّهُ مَعْدُولٌ عَنْ اثْنَيْنِ اثْنَيْنِ، وثلاث ثلاثٍ، وأنه عدل عن تأنيثٍ. قال النحاة اجتمع فيه عِلْتَانِ أَنَّهُ عُدِلَ عَنْ تَأْنِيثٍ، وأنه نكرة. والنكرة أصل للأسماء بهذا كان ينبغي أن نخففه. لأن النكرة تخفف ولا تعد فرعاً، واطن دلالة هذا الرأي النحوي يناسبه من المعاني عدم صرف المراد منه الاهواء فكانه اثنين و ثلاثة و اربع لكل مسلم ان استطاع ان يعدل (ينظر :معاني القرآن للفراء، صفحة 9/2) فأما الذي عُدِلَ لِإِزَالَةِ مَعْنَى ان يشترك المسلمين في اثنين او ثلاثة او اربع إلى معنى فمثنى وثلاث ورباع وأحاد، فهذا عُدِلَ لفظه ومعناه، عُدِلَ عَنْ مَعْنَى اثْنَيْنِ إِلَى مَعْنَى اثْنَيْنِ إِنْثَيْنِ ، وناب عن لفظ اثنين إلى لفظ مثنى (الأصول في النحو ووينظر: علل النحو ص، الصفحات 2/ 88-462) التخيير واقع بين ان يكتفي بوحدة او مثنى ...، نحو قوله تعالى : (فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً) [النساء/3] (لخلاصة في علوم البلاغة ، صفحة 10) وعدل عَنِ اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى، فَقَامَ هَذَا الْعُدْلُ مَقَامَ عِلْتَيْنِ، وَالذَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ عُدِلَ عَنْ مَعْنَاهُ، أَنَّهُ لَا يَسْتَعْمَلُ فِي مَوْضِعٍ مَا يَسْتَعْمَلُ فِيهِ الْأَعْدَادُ غَيْرَ الْمَعْدُولَةِ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ: جَاءَنِي اثْنَانِ وَثُلَاثَةٌ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ: جَاءَنِي مَثْنَى وَثُلَاثَ، حَتَّى تَقْدِمَ قَبْلَهُ جَمْعًا كَمَا جَاءَ فِي الْآيَةِ ، لِأَنَّهُ إِذَا قَالَ الْقَائِلُ: جَاءَنِي الْقَوْمُ مَثْنَى، فَقَدْ أَخْبَرَنَا أَنَّ تَرْتِيبَ مَجِيئِهِمْ قَدْ وَقَعَ اثْنَيْنِ اثْنَيْنِ (ينظر :علل النحو ص..، صفحة 462) قال غيرهم هو معرفة وهذا محال لأنه صفة للنكرة، قال الله - جلَّ وعزَّ:

قَالَ تَعَالَى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِيَّةِ رَسُولًا أُولَى أَجْنَحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١﴾ فاطر: فهذا محال أن يكون أولي أجنحة الثلاثة والأربعة مشتركون فيها جميعهم على اطلاق لفظ المنكر رسلاً ، وإنما معناه أولي أجنحة ثلاثة ثلاثة وثلاثة وأربعة أربعة. يعنى بهذا التعبير ان تكون الاجنحة لكل ملك (الرسل) اثنين (ينظر :معاني القرآن للزجاج، صفحة 2/ 9) اثنين ثلاثة ثلاثة أو اربعة أربعة واشتركا بين هذه الالفاظ في النحو من حيث عدم التصريف وتشابه حرف العطف يكون دليلا على اشتراك المراد منها في التأكيد على تفصيل الاعداد المباحة في التعدد . كذلك الامر في تخيل اجنحة الملائكة فهي كما ذكر سبحانه ،دلالة التعداد في الآية عن التي سبقتها تختلف بعدة امور سنقف على تيسر لي منها اولا التعدد فيه استقلالية اما في الآية السابقة فيه اشتراك . الآيتان تدل على التعدد بمفهوم مغاير للأخرى الآية السابقة الاولى اباحة التعدد والثانية لا يمكن ان يكون جناح واحد .

الخاتمة :

حاول هذا البحث الإشارة إلى تعدّد دلالات الألفاظ القرآنية وتنوعها بتعدّد مستويات اللغة بين والمعجم والصرف والنحو والبيان، وبيان قيمتها التفسيرية مع التركيز على قيمة الدلالة النحوية خاصّة وأثرها في إثراء المعنى. كما اهتم المقال ببيان مظاهر الدلالة النحوية في كتب التفسير عند نابهي اللغويين والبيانين والمفسرين، مع عرض أمثلة تحليلية لبيان أثر الدلالة النحوية في بناء وإثراء المعاني التفسيرية منها

- 1- يدل العطف مع التكرار على التسهيل وتكثير الخيارات و الاشراك بالحكم والاباحة التقييد .
- 2- حروف العطف ليس وحدها من تعطي معنى الجملة ، لكن نوع المعطف مفردا او مركباً و غيرها تشكّل المعنى بصورة كبيرة فتعطي دلالة جديدة بالاضافة لدلالة الحرف.
- 3- الالفاظ المعطوفة تقوم بتوسيع دائرة الدلالة وتجعل النص ينمو من لفظ الى آخر تتسع معه الدلالة .

مقاصد المفرد المتكرر في القرآن الكريم كثيرة لمعاني كثيرة ينبغي الوقوف عليها ودراستها وقفنا على عدة مسائل منها مسألة الحقول الدلالية والمتشابه اللفظي في العطف المفرد وكذلك المتشابه والمتغاير بحروف العطف .

ترجمة المصادر للغة الانكليزية :

1. The original known as the Shibani whip Abu Abdullah Mohammed bin Al-Hassan Al-Shibani (deceased: 189H), investigator: Abu Alufa Al-Afghan Publishing Houhe, The Administration of the Quran and Islamic Sciences - Karachi, D. I,d.
2. Al-Qaran 'and his statement, Muhyiddin bin Ahmed Mustafa Darwish (deceased: 1403 A.D.), Al-Rashid' House for University Affairs, Homs, Syria, Dar al-Yimama, Damascus, Beirut, 4th edition, 1415 H.
3. The clearest paths to Alfyya by Ibn Malik, Ibn Hisham, (deceased: 761 AH) Adar Al-Jeel - Beirut, fifth edition, 1979, 3/317.
4. Bahr Al-Fawaid, called Meanings of News by Al-Kalabadhi, Abu Bakr Muhammad bin Abi Ishaq bin Ibrahim bin Yaqoub Al-Kalabadhi Al-Bukhari Al-Hanafi (deceased: 380 AH), d. Muhammad Hassan Muhammad Hassan Ismail - Ahmed Farid Al-Mazidi, Dar Al-Kutub Al-Ilmiyya - Beirut / Lebanon, First Edition, 1420 AH - 1999 AD, p.
5. The Rhetoric of Attachment in the Holy Qur'an, Dr. Effat Al-Sharqawi, Dar Al-Nahda Al-Arabiya, Lebanon, Beirut, ed., 1981, pp. 52-53-97.
6. Al-Tibyan fi the Parsing of the Qur'an, by Al-Akbari, published by Ali Muhammad Al-Bajjawi, published by Issa Al-Babi Al-Halabi and Partners, Dr. I, 1/144.
7. .Definitions of Jarjani, Sharif al-Jarjani (deceased: 816H), seized and corrected by a group of scientists of the publishing house, Beirut Science Books House, Lebanon, first edition: 1403H -1983
8. Tafsir Ibn Kathir = Tafsir of the Great Qur'an , Ismail bin Omar bin (deceased: 774 AH) Sami bin Mohammed Salama Dar al-Taiba, second 1420 AH - 1999 A.D.
9. Tafsir Al-Jalalin, Jalaluddin Al-Mahliya 864, Jalal Al-Din Al-Soyouti 911, Dar Al-Hadith, Cairo, first edition.
10. Explanation of Raghid al-Asfahani, Abu al-Qassim al-Hussein bin Mohammed known as Raghid al-Asfahani (deceased: 502H) Part One Introduction and interpretation of Fatih and cow T: D. Mohamed Abdelaziz Bassiouni, Publisher, Faculty of Arts, Tanta University, first edition: 1420 H – 1999m.
11. Interpretation of the Great Quran of Abiy Hatem's deceased son 327 AH, T Assad Mohammed Al-Tayeb, Nizar Mustafa Al-Barr Saudi office, 3rd edition, 1419 a
12. Explanation of Maurdi = jokes and eyes, Abulhasan Ali bin Mohammed Basri al-Baghdadi, famous for Maurdi (deceased: 450H)
13. Taseer Al-Karim Al-Rahman in the interpretation of Al-Manan, Abdul-Rahman bin Nasser Al-Saadi, T: Abdulrahman Al-Luhak, Al-Rawah Foundation.
14. Al-Bayan 'in the interpretation of the Qur'an (Tafir al-Tabari) by Mohammed bin Jarir, Ahmad Mohammed Shakir , Al-Raha Foundation, First Edition, 1420 AH-2000..
15. Table in the Holy Koran, Mahmoud bin Abd al-Rahim Safieh 1376H, Dar al-Rashid Damascus and Al-Iman Beirut Foundation, 4th edition, 1418 h.
16. Mohammed bin al-Hassan bin Dread al-Azadi, Ramzi Munir Baalbaki, Dar al-Alam for Millions - Beirut Edition: I, 1987
17. Thoughts = Tafir al-, elshaarawi, Mohammed Metwally, Shaarawi , printing presses, Today's News Press.
18. Explanation of the statement on the clarification or authorization of the content of the clarification as: Khaled bin Abdullah Al-Azhari, Zinedine Al-Masri (deceased: 905H), Dar Al-Bookshop-Beirut-Lebanon, first edition 1421 H-2000.
19. Explanation of Al-Mofassal by ibn Ya'ish, Ya'ish ibn Ali, Ibn al-Sanea (d. 643 AH), presented to him by: Dr. Emil Badi Yaqoub, Dar al-Kutub al-Ilmiyyah, Beirut - Lebanon, first edition, 1422 AH - 2001 AD.

20. Sahih Al-Bukhari Al-Jami' Al-Musnad Al-Sahih, Mohammed bin Ismail, T Mohammed Zuhair bin Nasser, Dar Tuq al-Najah al-Nasser, edition: I, 1422 AH.
21. Al-Ain, Hebron bin Ahmed Al-Farahidi, T.D. Mehdi Al-Mehdi Al-Khazmi and D. Ibrahim al-Samarai Dar and al-Hilal Library, D.T. 1970, Iraq 2/17.
22. Book for Sibwe, Amr bin Osman, Abdussalam Harun, Khanji Library, Cairo, 2nd Edition, 1408 H - 1988 M
23. Abu al-Qassim Mahmoud bin Amr bin Ahmad al-Zamakhshari Jarallah (deceased: 538H) Arab Book House - Beirut, 3rd edition - 1407 H.
24. Disclosure and statement about the interpretation of the Quran, Ahmed bin Mohammed al-Tha 'albi, T Abu Mohammed bin Ashour, House of Arab Heritage Revival Beirut Lebanon, first edition, 1422 AH 2002 2/52.
25. Lubab Al-Naql in the Causes of Revelation, Abdul Rahman bin Abi Bakr bin Muhammad Al-Suyuti, Abu Al-Fadl, Dar Ihya' Al-Ulum, ed., Beirut-Lebanon, ed
26. The brief editor in the interpretation of the dear book, Abu Mohammed Abdul Haq Al-Andlsi Al-Maharbi (deceased 542H) T: Abdulsalam Abdel-Shafi Mohammed, Dar Al-Bookshop Al-Science - Beirut Edition: I - 1422 A.
27. Grammar meanings, Dr. Fadil Saleh Al-Samarai, R Thought for Printing, Publishing and Distribution - Jordan
First edition, 1420 E - 2000 M.
28. Al-Mu'jam Al-Wasit, Cairo Arabic Language Academy, Publisher: Dar Al-Da'wa .
29. Mughni al-Labib on the books of Arabs, Abdullah bin Yusuf bin Ahmed, Abu Muhammad, Jamal al-Din, Ibn Hisham (deceased: 761 AH), d. Dr. Mazen Al-Mubarak / Muhammad Ali Hamdallah, Dar Al-Fikr - Damascus Sixth Edition, d.t.
30. The key in exchange, Abdul Qaher Al-Jurjani, Ali Tawfiq, Al-Resala Foundation - Beirut Edition: First (1407 AH - 1987 AD) 1/60
31. The detailed in the science of Arabic by Al-Zamakhshari, Bu Al-Qasim Mahmoud bin Amr bin Ahmed, Al-Zamakhshari Jarallah (deceased: 538 AH) by Dr. Ali Bou Melhem Al-Hilal Library - Beirut, first edition, 1993
32. Al-Muqtasib, Al-Muqtasib, Muhammad bin Yazid Al-Azdi, Abu Al-Abbas, known as Al-Mubarrad (deceased: 285 AH), Muhammad Abdul Khaliq Azima, Alam Al-Kutub Lebanon - Beirut, dt.
33. Tanweer al-Muqabbas from the interpretation of Ibn Abbas, by Abdullah bin Abbas - may Allah be pleased with them both - (deceased: 68 AH) compiled by: Majd al-Din Abu Tahir Muhammad bin Yaqoub al-Firouzabadi (deceased: 817 AH) Dar al-Kutub al-Ilmiyya – Lebanon, d. T.