ISSN: 1817-6798 (Print)
Journal of Tikrit University for Humanities
available online at: http://www.jtuh.tu.edu.iq

Prepositional phrases and their relations to Intransitive Verbs

Assistant Professor M. Israa Sherif Fahd

University of Tikrit /College of Education

* *Corresponding author: E-mail*
Hzyg5933@gmail.com

07727695744

***Keywords*:**
In
fi
C
M
F

A R T I C L E I N F O

Article history:
Received 4 Apr. 2021
Accepted 7 Apr 2021
Available online 29 Sept 2021
E-mail
journal.of.tikrit.university.of.humanities@tu.edu.i
E-mail : adxxxx@tu.edu.iq

A B S T R A C T

This research examines the relation of prepositions to intransitive verbs as it is exemplified by the following: Muhammad awoke from his sleep. The semi-sentence must be related to either a verb or a derivative

This example is related to an omission that is obligatory for deletion.

© 2021 JTUH, College of Education for Human Sciences, Tikrit University

DOI: http://dx.doi.org/10.25130/jtuh.28.9.2021.07

Journal of Tikrit University for Humanities Journal of Tikrit University for Humanities Journal of Tikrit University for Humanities Journal of Tikrit University for Humanities

تعلق الجار و المجرور بالفعل اللازم

م.م اسراء شريف فهد /جامعة تكريت /كلية التربية

الخلاصة:

يدرس هذا البحث تعلق شبه الجملة أي تعلق الجار و المجرور و الظرف بالفعل اللازم , و المراد به الفعل الذي لا ينصب مفعولاً به , وإنما يكتفي بمرفوعه أي الفاعل مثل : إستيقظ محمد من نومه . وشبه الجملة لابد أن تتعلق إما بفعل أو بمشتق , يقول ابن مالك :

واخبروا بظرف أو بحرف جر ناوين معنى كائن أو استقر

وذلك نحو : زيدٌ عندك أو زيدٌ في الدار فكل منهما متعلق بمحذوف واجب الحذف أي زيد استقر أو مستقر عندك وزيد استقر أو مستقر في الدار , فشبه الجملة إذا تتعلق باستقر أو مستقر اذا كان واجب الحذف او جائز . وتتعلق بفعل مذكور كما مثلنا اولاً .

المقدمة

الحمد لله الذي جعل الحمد مفتاحا لذكره , وسببا للمزيد من فضله , ودليلا على الائه وعظمته , فلك الحمد يتبعه الشكر على ما مننت به علينا , وصلى الله على سيد المرسلين محمد (صلى الله عليه وسلم) وعلى اله وصبحه ممن ارتضى ...

وبعدُ :

فأن الفعل اللازم لا يتعدى بنفسه بل بحرف الجر مثل : (عجبتُ منه , وفرحتُ به) , وإن حذف حرف مع هذه الأفعال يحدثُ لبساً في المعنى لذا فأنه يقوم بإيصال معنى الفعل الى الاسم فهذه الافعال لا تتعدى بنفسها وإنما بحرف الجر او الهمزة او التضعيف و الجار و المجرور يتعلق بهذه الافعال اللازمة ويتعلق بفعلٍ واحد , لا يمكن الاستغناء عن الجار و المجرور مع هذه الافعال إلا اذا دلَ السياق عليهما او ظهر في موضع اخر , وقد تناول السمين الحلبي هذا النوع من الافعال واهمية حرف الجر لهذا النوع من الافعال التي تتعلق بحرف الجر في مواضع كثيرة من تفسير الدر المصرف في علوم الكتاب المكنون .

تعلق الجار والمجرور بالفعل اللازم:

قال ابن هشام: ((وحكم اللازم أن يتعدى بالجار كـ(عجبتُ منه) و(مررت به), و(غضبت عليه..)[1], وقد ذكر أهمية تعلق حرف الجر بمثل هذه الافعال, وأن حذف حرف الجر مع هذه الأفعال قد يحدث لبساً في المعنى, لذا فإن حرف الجر يقوم بإيصال معنى الفعل إلى الاسم[2].

يقول الشاطبي: ((إن التعدي يطلق حيث يكون الفعل طالباً لحرف على اللزوم كـ(مررت بزيدٍ) وعجبتُ من فعله ورغبتُ في الخير. فإن مثل هذه الأفعال في طلبها للمجرور كالمتعدي بالنسبة إلى المفعول))[3].

ومن هذه الافعال اللازمة التي يتعلق الجار والمجرور بها هي كـ(استيقظ, وذهب, وعجب, وقام, الخ....). فهذه الأفعال لا تتعدى بنفسها وانما بحرف الجر أو الهمزة أو التضعيف. والجار والمجرور يتعلق بهذه الأفعال اللازمة كما يتعلق بالأفعال المتقدمة وفي الأغلب أن الجار والمجرور يتعلق بفعل واحد ولكن في بعض الاحيان يتعلق بأكثر من فعل.

والسياق أي سياق الجملة هو الذي يحدد التعلق اي تعلق الجار والمجرور, نأخذ هذه الافعال أو ما أشبهها والامثلة التي نأخذها لاحقاً للأفعال التي وردت فيها قد تعلق الجار والمجرور في كتاب الله العزيز وناقشها النحاة هي موطن دراستنا.

وقد استعمل هذا النوع من الافعال لازماً بحرف الجر في مواضع كثيرة في تفسير (الدر المصون في علوم الكتاب المكنون) نذكر منها قوله تعالى:

﴿كَيۡفَ يَكُونُ لِلۡمُشۡرِكِينَ عَهۡدٌ عِندَ ٱللَّهِ وَعِندَ رَسُولِهِۦٓ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَٰهَدتُّمۡ عِندَ ٱلۡمَسۡجِدِ ٱلۡحَرَامِۖ فَمَا ٱسۡتَقَٰمُواْ لَكُمۡ فَٱسۡتَقِيمُواْ لَهُمۡۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلۡمُتَّقِينَ ٧ ﴾[التوبة: 7].

ذهب الحلبي الى ان : (كيف يكون): في خبر (يكون) ثلاثة أوجه أظهرها: أنه (كيف), و(عهدٌ) اسمها, والخبر هنا واجب التقديم لاشتماله على ما له صدر الكلام وهو الاستفهام و (للمشركين) أن تعمل عمل الظرف وشبهه, إما بالمحذوف لأنها صفة لعند في الأصل, فلما قدمت نصبت حالاً, و(عند) يجوز أن تكون متعلقة ب(يكون) أو بمحذوف على أنها صفة (لعند) أو متعلقة بنفس (عند) لأنه مصدر.

الثاني: أن يكون الخبر (للمشركين) و(عند)على هذا فيها الأوجه المتقدمة :بمعنى ان عند يجوز ان تكون متعلقة بيكون او بمحذوف على ان المحذوف صفة لعند وان هذه الصفة متعلقة بنفس عند ونزيد وجهاً رابعاً وهو أن يكون ظرفاً للاستقرار الذي تعلق به (للمشركين).

والثالث: أن يكون الخبر (عند الله) و(للمشركين) على هذا: وما تبين, وإما متعلق بـ(يكون) عند الله يجيز ذلك كما تقدم, وإما حال من (عند), وإما بالاستقرار الذي تعلق به الخبر. ولا يبالي بتقديم معمول الخبر على الاسم لكونه حرف جر. (كيف) على هذين الوجهين الأخيرين مشبه بالظرف أو بالحال[4] كما تقدم تحقيقه في﴿كَيۡفَ تَكۡفُرُونَ ﴾[5][البقرة: 28].

ولم يذكروا هنا وجهاً رابعاً وكان ينبغي أن يكون هو الأظهر, وهو أن يكون تاماً بمعنى: كيف يوجد عهد للمشركين عند الله[6].

ولذا يتبين لي من هذه الوجوه هو تعلق الجار والمجرور (للمشركين) بالفعل (يكون) عند من يجيز كان أن تعمل في الظرف وشبهه بدليل واجب تقديم الخبر لاشتماله على حالة صدر الكلام وهو الاستفهام[7], ولا يجوز تعلقها بـ(كيف) لأن كيف اسم استفهام يُسأل به عن الاصول, وشذ دخول حرف الجر عليها.

قال تعالى:﴿لَوۡ كَانَ عَرَضٗا قَرِيبٗا وَسَفَرٗا قَاصِدٗا لَّٱتَّبَعُوكَ وَلَٰكِنۢ بَعُدَتۡ عَلَيۡهِمُ ٱلشُّقَّةُۚ وَسَيَحۡلِفُونَ بِٱللَّهِ لَوِ ٱسۡتَطَعۡنَا لَخَرَجۡنَا مَعَكُمۡ يُهۡلِكُونَ أَنفُسَهُمۡ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ إِنَّهُمۡ لَكَٰذِبُونَ٤٢ ﴾[التوبة: 42].

ذهب الحلبي الى ان : (بالله) متعلق بـ(سيحلفون), وقال الزمخشري: (بالله) متعلق بـ(سيحلفون), أو هو من جملة كلامهم, والقول مراد في الوجهين, أي: سيحلفون, يعني المتخلفين عند رجوعك معتذرين

يقولون: بالله لو استطعنا, أو وسيحلفون بالله يقولون: لو استطعنا, أو وسيحلفون بالله يقولون: لو استطعنا[8].

إذ إن الجار والمجرور (بالله) متعلق بالفعل (سيحلفون) وهو ظاهر ما مال إليه المفسرون و قد يأتي وجهان (إعرابي, ومعنوي) فأما الوجه الإعرابي: الواو استئنائية والسين للاستقبال و(بالله) متعلقان بـ(سيحلفون) وجملة لو استطعنا, جواب القسم وجملة لخرجنا جواب (لو)[9]

وأما الجانب المعنوي: (وسيحلفون) أي المتخلفون عن الغزو بالله وجواز أن يكون (بالله) من صلة قوله: (سيحلفون) وأن يكون من جملة كلامهم ولابد من تقدير القول في الوجهين أي: سيحلفون عند رجوعك من غزوة تبوك بالله قائلين لو استطعنا إلخ, وقيل لا حاجة إلى تقدير القول لأن الحلف من جنس القول[10].

قال تعالى : ﴿ عَفَا ٱللَّهُ عَنكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمۡ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكَ ٱلَّذِينَ صَدَقُواْ وَتَعۡلَمَ ٱلۡكَٰذِبِينَ ٤٣ ﴾[التوبة: 43].

ذهب السمين الحلبي الى ان : (لم اذنت لهم) (لم) (لهم) كلاهما متعلق بـ(اذنت). وجاز ذلك لان معنى اللّامين مختلف, فالأولى للتعليل, والثانية للتبليغ, وحذفت ألف ما الاستفهامية لانجرارها, وتقديم الجار والمجرور واجب لأنه جر ما له صدر الكلام. ومتعلق الاذن محذوف, يجوز أن يكون القعود, أي: لم أذنت لهم في الخروج لأن خروجهم فيه مفسدة من التخذيل وغيره يدل عليه ﴿لَوۡ خَرَجُواْ فِيكُم مَّا زَادُوكُمۡ إِلَّا خَبَالٗا ﴾[11][التوبة: 47].

وعند الأهدلي: أن (لم) جار ومجرور و(ما) استفهامية وحذفت الألف للفرق بينها وبين الخبرية[12].

والذي يظهر من هذه الأقوال هو تعلق الجار والمجرور (لم) و(لهم) بالفعل (اذنت) وجاز ذلك لأن معنى اللامين مختلف, فالأولى للتعليل, والثانية للتبليغ[13]. الذي قال به اكثر العلماء كما وجب تقديم الجار والمجرور لأنه جر ماله صدر الكلام[14]. وحذف متعلق (اذنت) لظهوره من السياق[15].

قوله تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلۡتَهُمۡ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلۡعَبۚ قُلۡ أَبِٱللَّهِ وَءَايَٰتِهِۦ وَرَسُولِهِۦ كُنتُمۡ تَسۡتَهۡزِءُونَ ٦٥ ﴾[التوبة: 65].

ذهب الحلبي الى ان : (أبالله): متعلق بقوله: (تستهزئون) و(تستهزئون) خبر كان. وفيه دليل على تقديم خبر كان عليها, لأن تقديم المعمول يؤذن بتقديم العامل, وقد تقدم معمول الخبر على (كان) وحينئذ يكون تقديمه بطريق الأولى[16].

ففي هذه الآية تعلق الجار والمجرور بعامل واحد وهو تعلق الجار والمجرور (بالله) بالفعل (تستهئزئون), فالفعل (هزأ) في قوله: (أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون) لم يأتِ في القرآن الكريم إلا مزيداً, والسين والتاء ملازمان له بالزيادة في جميع مواضعه, وهذا الفعل هو فعل لازم تام متصرف لا

يتعدى إلى مفعوله إلا بوسيلة من وسائل التعدية بحرف الجر فتعلق الجار والمجرور (بالله) بالفعل(تستهزئون) هو ما مال إليه المفسرون قد يأتي عن وجهين (إعرابي, ومعنوي).

فأما الوجه الإعرابي: إنّ (بالله) من صلة خبر كان, وبه استدل على جواز تقديم خبر كان عليها[17], وأما المعنوي: فإن الاستهزاء بالله وآياته ورسوله كفر مخرج عن الدين لأن أصل الدين مبني على تعظيم الله, وتعظيم دينه ورسوله, والاستهزاء شيء من ذلك مناف لهذا الأصل, ومناقض له أشد المناقضة[18].

لقد تبين من هذه الآية تعلق الجار والمجرور بعامل واحد وهو الفعل اللازم (يستهزئ) إذ لا يخرج الجار والمجرور عن التعلق بغيره.

قال تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَلۡمِزُونَ ٱلۡمُطَّوِّعِينَ مِنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ فِي ٱلصَّدَقَٰتِ وَٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهۡدَهُمۡ فَيَسۡخَرُونَ مِنۡهُمۡ سَخِرَ ٱللَّهُ مِنۡهُمۡ وَلَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٧٩﴾[التوبة:79].

ذهب السمين الحلبي الى ان : (من المؤمنين) حال من (المطوعين), و(في الصدقات) متعلق بـ(يلمزون)[19].

وعند العكبري: أن (في الصدقات) الجار والمجرور متعلق بـ(يلمزون) ولا يتعلق بـ(المطوعين), لئلا يفصل بينهما بأجنبي[20]. وبذلك فإن السمين الحلبي قد وافق العكبري فيما ذهب إليه فإن الجار والمجرور(في الصدقات) تعلق بالفعل اللازم (يلمزون) فإن(في الصدقات) من صلة (يلمزون) لا من صلة (المطوعين) كما زعم بعضهم, لأجل الفصل بينهما بقوله: (من المؤمنين)[21].

وذكر العكبري بأن الجار والمجرور (في الصدقات) لا يحسن التعلق ب(المطوعين), لئلا لا يفصل بينهما بأجنبي[22].

والذي يتبين لي من هذا تعلق الجار والمجرور (في الصدقات) بالفعل (يلمزون) وهو الظاهر وهذا ما مال إليه المفسرون.

قال تعالى: ﴿فَرِحَ ٱلۡمُخَلَّفُونَ بِمَقۡعَدِهِمۡ خِلَٰفَ رَسُولِ ٱللَّهِ وَكَرِهُوٓاْ أَن يُجَٰهِدُواْ بِأَمۡوَٰلِهِمۡ وَأَنفُسِهِمۡ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَقَالُواْ لَا تَنفِرُواْ فِي ٱلۡحَرِّۗ قُلۡ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرّٗاۚ لَّوۡ كَانُواْ يَفۡقَهُونَ ٨١﴾[التوبة:81].

ذهب السمين الحلبي الى ان : (بمقعدهم): متعلق بـ(فرح), وهو يصلح لمصدر قعد وزمانه ومكانه, والمراد به ههنا المصدر, أي: بقعودهم واقامتهم بالمدينة[23].

لقد علق السمين الحلبي الجار والمجرور (بمقعدهم) إذ أن الجار والمجرور (بمقعدهم) متعلق بالفعل (فرح) وهو الظاهر ويتعدى الفعل (فرح) بحرف الجر (الباء) لما فيها من معنى الإلصاق والمصاحبة.

فرح: الفرح: نقيض الحزن, وقال ثعلب: هو أن يجد في لبه خفة[24]. فإن الجار والمجرور (بمقعدهم) تعلق بالفعل (فرح) على معنى: بقعودهم عن غزوة تبوك[25], اختلاف بين العلماء في هذا من تعلق الجار والمجرور بالفعل اللازم (فرح).

قال تعالى: ﴿وَجَآءَ ٱلۡمُعَذِّرُونَ مِنَ ٱلۡأَعۡرَابِ لِيُؤۡذَنَ لَهُمۡ وَقَعَدَ ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥۚ سَيُصِيبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٞ ٩٠﴾[التوبة: 90]

ذهب السمين الحلبي الى ان: (ليؤذن لهم) متعلق ب(جاء) وحذف الفاعل واقيم الجار مقامه للعلم به, أي: كذبوا في ايمانهم. وقرأ الحسن في المشهور عنه وأُبيّ واسماعيل (كذَّبوا) بالتشديد, أي: لم يُصدّقوا ما جاء به الرسول عن ربه ولا امتثلوا امره[26].

فإن جملة (ليؤذن) متعلق بالفعل (جاء) وهو ظاهر ما مال إليه المفسرون و قد يأتي من وجهين (إعرابي, ومعنوي) الوجه الاعرابي أن الكلام مستأنف, وحذف الفاعل للعلم به على تقدير: ليأذن لهم الرسول, واللام في قوله (ليؤذن) للتعليل أي لأجل[27].

أما المعنوي: في قوله: وجاء المعذِّرون وقال: لعن الله المعذّرين, وذهب إلى أن المعذِر بالتخفيف هو المجتهد الذي له عذر, والمعذِّر بالتشديد الذي يعتذر بلا عذر. ومنه قولهم قد أعذر من أنذر[28], وعلى هذه القراءة فمعنى الآية: أن الله تعالى فصل بين أصحاب العذر وبين الكاذبين, فالمعذرون هم الذين أتوا بالعذر. قيل: هم اسد وغطفان.

قالوا: إنّ لنا عيالاً وإنا بنا جهدٌ فأذنْ لنا في التخلف. وقيل: هم رهط عامر بن الطفيل, قالوا: عن غزونا معك اغارت أعراب طيئ علينا, فأذِنَ رسول الله لهم[29].

قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى ٱلَّذِينَ إِذَا مَآ أَتَوۡكَ لِتَحۡمِلَهُمۡ قُلۡتَ لَآ أَجِدُ مَآ أَحۡمِلُكُمۡ عَلَيۡهِ تَوَلَّواْ وَّأَعۡيُنُهُمۡ تَفِيضُ مِنَ ٱلدَّمۡعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُواْ مَا يُنفِقُونَ ٩٢﴾[التوبة: 92].

ذهب السمين الحلبي الى ان : (من الدمع) متعلق بـ(تفيض). قال الشيخ: قال ابو البقاء: ويجوز أن يتعلق بـ(تفيض). ثم قال الشيخ ولا يجوز ذلك على اعرابه (حزناً) مفعولاً له, والعامل فيه (تفيض), إذ العامل لا يقتضي اثنين من المفعول له إلا بالعطف أو البدل[30].

وعند المظهري: واعينهم تفيض من الدمع أي تسيل من الدمع أي دمعها ومن مع مجرورها في محل نصب على التمييز وهو أبلغ من تفيض معها لأنه يدل على أن العين صار دمعها فياضاً حزناً نصب على العلة والحال أو المصدر لفعل دل عليه ما قبله ألا يجدوا أي لئلا يجدوا متعلق بحزناً أو بتفيض[31].

ولعل الراجح هو ما ذهب إليه السمين الحلبي من تعلق الجار والمجرور (من الدمع) بالفعل و(تفيض) لأمور منها: (تفيض من الدمع) هو محول من الفاعل أي: تفيض دمعها, وقد يكون (من)

الابتداء فيتعلق المجرور بـ(تفيض) وقد أجاز فيه أبو البقاء أن يتعلق الجار والمجرور (من الدمع) بالفعل (تفيض)[32].

قال تعالى: ﴿خُذۡ مِنۡ أَمۡوَٰلِهِمۡ صَدَقَةٗ تُطَهِّرُهُمۡ وَتُزَكِّيهِم بِهَا وَصَلِّ عَلَيۡهِمۡۖ إِنَّ صَلَوٰتَكَ سَكَنٞ لَّهُمۡۗ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ١٠٣ ﴾[التوبة: 103].

ذهب السمين الحلبي الى ان : (من أموالهم): يجوز فيه وجهان, أحدهما: أنه متعلق بـ(خذ)و(من) تبعيضية.

والثاني: أن تتعلق بمحذوف لأنها حال من (صدقة) إذ هي في الأصل صفةٌ لها فلما قدمت نصبت حالاً[33].

وذهب أبو حيان: على أن (من أموالهم) متعلق بـ(خذ)[34].

وقد ذكر السمين الحلبي: وجهين لهذا التعلق الأول: تعلق الجار والمجرور بـ(خذ) والثاني: تعلقه بمحذوف لأنها حال من (صدقة)[35], بتقدير: صدقة ومطهرة لهم تزكية[36]. غير أن ابا حيان ومن تبعه من المحدثين لم يذكروا لهذا التعلق سوى أنه متعلق بفعل الامر (خذ)[37] بتقدير: خذ يا محمد من أموالهم صدقة تطهرهم تلك الصدقة وتزكيهم أنت بها[38].

ودلالة (من) هنا للتبعيض أي: أمر للنبي (صلى الله عليه وسلم) بأخذ الصدقة من أموال الناس ولم يقل من مالهم ليكون إشارة إلى أنها مأخوذة من أصناف المال, وهما النقدان: الذهب والفضة والانعام الثلاثة: الإبل والبقر والغنم, والغلات الأربع: الحنطة والشعير والتمر والزبيب[39].

قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مَسۡجِدٗا ضِرَارٗا وَكُفۡرٗا وَتَفۡرِيقَۢا بَيۡنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ وَإِرۡصَادٗا لِّمَنۡ حَارَبَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ مِن قَبۡلُۚ وَلَيَحۡلِفُنَّ إِنۡ أَرَدۡنَآ إِلَّا ٱلۡحُسۡنَىٰۖ وَٱللَّهُ يَشۡهَدُ إِنَّهُمۡ لَكَٰذِبُونَ١٠٧ ﴾ [التوبة: 107].

ذهب السمين الحلبي الى ان : (من قبل) فيه وجهان, احدهما وهو الذي لم يذكر الزمخشري غيره أنه متعلق بقوله: اتخذوا أي: اتخذوا مسجداً من قبل أن ينافق هؤلاء بالتخلف[40].

الثاني: بـ(حارب) أي: حارب من قبل اتخاذ هذا المسجد[41] ولعل الارجح من هذين الوجهين والذي التمست فيه شيئاً من الصواب هو تعلق الجار والمجرور (من قبل) بالفعل اللازم (حارب) لأسباب منها: أن حروف الجر جميعها تؤدي وظيفة التعدية في إيصال الفعل إلى المفعول, ولا سيما مع الفعل اللازم, لأنها أحد وسائل تعديته[42]. والسبب الآخر أن المحدثين ذكروا أنه لا تعلق للجار والمجرور (من قبل) إلا بالفعل (حارب)[43].

الهوامش

1. ينظر: اوضح المسالك على ألفية ابن مالك: 2/ 105.
2. ينظر: المقتصد في شرح الايضاح: 1/ 576.
3. المقاصد الشافية في شرح الخلاصة الطافية: 3/ 141.
4. ينظر: الدر المصون: 6/ 14.
5. ينظر: الجدول في اعراب القرآن الكريم: 9/ 287.
6. ينظر: الدر المصون: 1/ 241, واللباب في علوم الكتاب: 10/ 22, وتفسير أبي السعود: 4/ 45.
7. ينضر: الدر المصون: 6: 14.
8. ينظر: الدر المصون: 6/ 53, والكشاف: 2/ 261, وتفسير النسفي: 2/ 112, واللباب في علوم الكتاب: 1/ 2623, والجدول في إعراب القرآن: 5/ 345.
9. ينظر: إعراب القرآن وبيانه: 4/ 104.
10. ينظر: روح المعاني: 5/ 297, وحاشية الشهاب: 4/ 327.
11. ينظر: الدر المصون: 6/ 56, وإعراب القرآن لأبي حيان: 3/ 201, واللباب في علوم الكتاب: 1/ 2624, وإعراب القرآن وبيانه: 4/ 347, والجدول: 9/ 347.
12. ينظر: البرهان في إعراب القرآن: 4/ 141, والاختيارات الحسان في إعراب القرآن: 194.
13. ينظر: الدر المصون: 6/ 56.
14. ينظر: المصدر نفسه:56/6
15. ينظر: التحرير والتنوير: 10/ 210.
16. ينظر: الدر المصون: 6/ 80, واللباب في علوم الكتاب: 1/ 2643, وإعراب القرآن وبيانه: 4/ 127, والجدول في إعراب القرآن: 5/ 380, وإعراب القرآن للدعاس: 1/ 466.
17. ينظر: الدر المصون: 6/ 809, والكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد: 291.
18. ينظر: تفسير السعدي: 1/ 342.
19. ينظر: الدر المصون: 6/ 88-89, واعراب القرآن لأبي حيان: 3/ 219, واللباب في علوم الكتاب: 1/ 2654, وتفسير أبي السعود: 4/ 86, والبرهان في اعراب القرآن: 4/ 156, واعراب القرآن وبيانه: 4: 139, والجدول في اعراب القرآن: 5/ 401, واعراب القرآن للدعاس: 1/ 469.
20. ينظر: التبيان في إعراب القرآن: 1/ 501.
21. ينظر: الدر المصون:501/1.
22. ينظر: المصدر نفسه: 501/1.
23. ينظر: الدر المصون: 6/ 90, واللباب في علوم الكتاب: 1/ 2655, وتفسير ابي السعود: 4/ 88, وفتح القدير: 2/ 387, , وروح المعاني: 5/ 339, وتفسير القاسمي: 5/ 466, واعراب القرآن وبيانه: 4/ 143, والجدول في اعراب القران: 5/ 404.
24. ينظر: لسان العرب: 11/ 148.
25. ينظر: تفسير القاسمي: 5/ 466.
26. ينظر: الدر المصون: 6/ 97, واللباب في علوم الكتاب: 1/ 2661, واعراب القرآن وبيانه: 4/ 150, والجدول: 6/ 6, واعراب القرآن للدعاس: 1/ 474.
27. ينظر: الدر المصون: 6/ 97, واللباب: 1/ 2661.
28. حجة القرءات لأبي زرعة 321
29. ينظر: مفاتيح الغيب: 16/ 116.
30. ينظر: الدر المصون: 6/ 102, واعراب القرآن لأبي حيان: 3/ 227, وتفسير اللباب: 1/ 3665.
31. ينظر: تفسير المظهري: 4/ 280, واعراب القرآن وبيانه: 4/ 152.
32. ينظر: الجدول في إعراب القرآن: 6/ 10.
33. ينظر: الدر المصون: 6/ 115, وتفسير اللباب: 1/ 2676, واعراب القرآن وبيانه: 4/ 168.
34. ينظر: اعراب القرآن الكريم لأبي حيان: 3/ 234, والجدول: 6/ 26, واعراب القرآن الكريم للدعاس: 2/ 7.
35. الدر المصون: 6/ 115.

36. الجامع لأحكام القرآن: 8/ 166.
37. ينظر: اعراب القرآن لأبي حيان: 3/ 26, واعراب القرآن الكريم للدعاس: 2/ 7.
38. ينظر: كتاب الحاوي في تفسير القرآن الكريم: 9654.
39. ينظر: تفسير الميزان: 9/ 377.
40. ينظر: الدر المصون: 6/ 120, والكشاف: 2/ 296, وتفسير البيضاوي: 3/ 97, وفتح القدير: 2/ 304, وروح المعاني: 6/ 19.
41. ينظر: الدر المصون: 6/ 120, واعراب القرآن وبيانه: 4/ 173, والجدول: في اعراب القرآن: 6, 31, واعراب القرآن للدعاس: 2/ 7.
42. ينظر: شرح الشافية: 2/ 802-806, والجني الداني: 37-98.
43. ينظر: اعراب القرآن وبيانه: 3/ 173, والجدول: 6/ 31, واعراب القرآن. للدعاس: 2/ 7

Sources

The Holy Quran

-Good Choices in the Arabic Quran, Dr. Muhammad Munir al-Janbaz, Dr. T, Nuba Library, Ibn Hazm House, Beirut, Lebanon, 1st Edition, 1431 AH - 2010 AD.

-The Arabic of the Qur'an: Atheer al-Din Muhammad bin Yusuf bin Ali bin Yusuf Ibn Hayyan, known as Abu Hayyan al-Gharnati, compiled, arranged and corrected, Mahmoud Shaker, House of Revival of Arab Heritage, Beirut, Lebanon, 1st Edition, 1426 AH, 2005 AD.

-The Arabic of the Noble Qur'an: Ahmad Ubaid Al-Daas - Ahmad Muhammad Hamidan - Ismail Mahmoud Al-Qasim, Dar Al-Fikr Al-Munir and Dar Al-Farabi, Damascus, 1st Edition, 1425 A.H.

-The translation and statement of the Qur'an: Muhyiddin bin Ahmed Mustafa Darwish (d.1403 AH), House of Guidance for Academic Affairs, Homs, Syria, Dar al-Yamamah, Damascus, Beirut, Dar Ibn Katheer - Damascus - Beirut, 4th ed., 1415 AH.

-The clearest paths to the millennium Ibn Malik: Ibn Hisham Al-Ansari, Abdullah Jamal Al-Din Ibn Yusuf (d.761 AH), edited by: Muhammad Muhyiddin Abdul Hamid, Dar Al-Fikr, Beirut.

-The proof in the translation of the Qur'an: Ahmad Migri bin Ahmed Hussein Shamila Al-Ahdali (d. 1390 AH), Modern Library, 1st floor, Beirut, Lebanon.

-Explanation in the translation of the Qur'an: Abu al-Baqqa Abdullah ibn al-Husayn al-Akbari (d.616 AH) written by Muhammad Husayn Shams al-Din's annotations, Dar al-Kutub al-Ilmiyya, Beirut, Lebanon, ed. 1, 1419 AH - 1998 CE.

Liberation and Enlightenment: (Editing the good meaning and enlightening the new mind from the interpretation of the glorious book) Muhammad Al-Taher bin Muhammad bin Muhammad Al-Taher bin Ashour Al-Tunisi (d.1393 AH), Tunisian Publishing House, Tunis, 1984 AH.

-Interpretation of Abu Al-Saud (the named), the guidance of a sound mind to the merits of the Noble Book: Judge Abi Al-Saud Muhammad bin Muhammad bin Mustafa Al-Emadi Al-Hanafi, (d. 982 AH), House of Revival of Arab Heritage, Beirut, Lebanon.

-Interpretation of Al-Mudhari: Al-Mudhari, Muhammad Thanna Allah. Edited by: Ghulam Al-Tunisi, Al-Rushdiya Library, Pakistan, 1412 AH.

-Interpretation of al-Mizan: by the scholar Sayyid Muhammad Husayn al-Tabataba'i, Dar al-Kutub al-Islamiyya.

-Tafsir al-Nasafi (Modarak al-Tanzil and the facts of interpretation): Abu al-Barakat Abdullah bin Mahmoud Hafez al-Nasfi (d. 710 AH), edited by: Yusuf Ali Bedaiwi, reviewed by Muhyiddin Deeb, Dar al-Kallam al-Tayyib, Beirut, Edition 1, 1419 AH - 1998 CE.

-Facilitating the generous in interpreting the words of Manan: Abd al-Rahman bin Nasser bin Abdullah al-Saadi, (d. 1376 AH), edited by: Abd al-Rahman bin Mualla al-Weihaq, Foundation for the message, 1st ed. 1420 AH - 2000 AD.

-Al-Jami 'for the Rulings of the Qur'an: Abu Abdullah Muhammad bin Ahmed bin Abi Bakr al-Qurtubi (d. 671 AH), edited by: Dr. Abdullah bin Abdul Mohsen al-Turki, Foundation for the Resala, Edition 1, 1427 AH - 2006 AD.

-The table in the translation of the Qur'an: Mahmoud bin Abdul Rahim Safi (d. 1376 AH), Dar Al-Rasheed, Damascus, Aman Foundation, Beirut, 4th ed.

-The proximal genie in the letters of meanings: Abu Muhammad Badr al-Din Hassan bin Qasim bin Abdullah bin Ali al-Muradi al-Masri al-Maliki (d.749 AH), edited by: Fakhr al-Din Qabawa, Professor Muhammad Nadim Fadel, Dar al-Kutub al-Ilmiyya, Beirut-Lebanon, 1st Edition, 1992 AD.

-Al-Shehab's footnote on Al-Baidawi's Tafsir (named) Al-Qadi's Attention and Al-Radi's Metaphor: Ahmed bin Muhammad bin Omar bin Shihab al-Din al-Khafaji, edited by: Sheikh Abd al-Razzaq Ghaleb al-Mahdi, Dar al-Kutub al-Ilmiyya.

-Al-Hawi Interpretation of the Noble Qur'an: It is called "Jannat al-Mushtaq" in the interpretation of the words of the Creator King Abd al-Rahman bin Muhammad al-Cloth, (Ras al-Khaimah, United Arab Emirates.

-The argument of the readings: by Imam al-Jalil Abi Zara'a Abd al-Rahman bin Muhammad ibn Zinglea, edited by: Saeed Al-Afghani, Foundation for Resalah, Edition 5, 1418 AH - 1997 AD.

-Al-Dur preserved in the sciences of the book, which is hidden: Ahmed bin Yusuf bin Abdul-Daem, known as Seen al-Halabi (d. 756 AH). Edited by: Dr. Muhammad Ahmad al-Kharrat, Dar al-Qalam, Damascus.

-The Spirit of Meanings in the Interpretation of the Great Quran and the Seven Mathani: Shihab al-Din Mahmoud bin Abdullah al-Husseini al-Alusi, (d. 270 AH), edited by Ali Abd al-Bari Attiyah, Dar al-Kutub al-Ilmiyya, Beirut, 1st ed., 1415 AH.

-Sharh al-Kafiyyah al-Shafiyah, Muhammad bin Abdullah, Abu Abdullah Jamal al-Din, d. 672 AH, Edited by Abd al-Munim Ahmad Haridi, Umm al-Qura University, Center for Scientific Research, House of Revival of Islamic Heritage, College of Sharia and Islamic Studies, Makkah al-Mukarramah, 1 ed.

-Fatah al-Qadeer Muhammad bin Ali bin Muhammad al-Shawkani al-Yamani (d. 1250 AH), Dar Ibn Kathir, Damascus, Beirut, 1st floor, 1414 AH.

-The Unique Book in the Expression of the Glorious Qur'an: by Al-Muhtaghab Al-Hamdani (d.643 AH), edited by: Muhammad Nizamuddin Al-Fatih, 1st Edition, Dar Al-Zaman Library, Medina, 2006 AD.

Abdul-Qaher Al-Jarjani, Al-Muqtasid fi Sharh Al-Ihidah book, edited by: Dr. Nazem Bahr Al-Morjan, Republic of Iraq, Al-Rasheed Publishing House, 1982 AD.

-Revealing the truths of revelation and the eyes of gossip in the faces of interpretation: Abu al-Qasim Mahmoud bin Omar al-Zamakhshari al-Khwarizmi (d. Al-Kaf Al-Shaf in Tertiary Hadiths of the Scouts by Al-Hafiz Hajar Al-Asqalani (d.852 AH) 2- Explanation of the evidence of the Scouts by the scholar Moheb Al-Din Effendi, House of Revival of Arab Heritage, 1 ed. 4121 AH -2001 AD.

-The Pulp in the Sciences of the Book: Abu Hafs Siraj al-Din Omar bin Ali bin Adel al-Hanbali al-Dimashqi al-Nu'mani (d. 775), Edited by: Sheikh Adel Ahmad bin Al-Muawjid and Sheikh Ali Muhammad Muawad, Dar Al-Kutub Al-Ilmiyya, Beirut, Lebanon, 1st ed., 1419 AH - 1998 AD.

-Lisan al-Arab: Muhammad bin Makram bin Ali, Ibn Manzur (d.711 AH), Hammad House, Beirut, 3rd Edition, 1414 AH.

-Keys to the Unseen - The Great Interpretation: Abu Abdullah Muhammad bin Omar bin Al-Hassan bin Al-Hussein Al-Razi, nicknamed Proudly Al-Razi (d.660 AH), House of Revival of Arab Heritage, Beirut, 3rd Edition, 1420 AH.

-The healing purposes in explaining the adequate summary: Abu Ishaq Ibrahim bin Musa al-Shatibi (790 AH), investigated by: Ubad bin Eid al-Shabiti, Institute for Scientific Research and Heritage Revival